

القواعد فی العقائد

تالیف

شیخ الحدیث والتفسیر

پیر سائیں غلام رسول قاسمی قادری نقشبندی

دامت برکاتہم العالیہ

ناشر

رحمۃ للعالمین پبلی کیشنز بشیر کالونی سرگودھا

048-3215204-0303-7931327

افضل سمجھنا اور غٹھنیں سے محبت کرنا، موزوں پر مسح کو جائز سمجھنا، تمام صحابہ و اہل بیت علیہم الرضوان کا ادب،
اجماع امت کی حجیت کو تسلیم کرنا، ہمیشہ جماعت کا ساتھ دینا اور شذوذ سے بچنا۔

(iii)۔ ثابتات محکمہ :- یہ ایسے عقائد ہیں جو ظنی دلائل سے ثابت ہوں۔ یہ دلائل اس قدر وزنی
ہوتے ہیں کہ جانب خلاف کو پچھاڑ کر رکھ دیتے ہیں۔ جیسے صحیح خبر واحد اور قول جمہور۔ ان کا خلاف بھی کوئی
معمولی آفت نہیں، اللہ کا ہاتھ جماعت پر ہے بِذِ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ۔ مثلاً گستاخ رسول کی توبہ کا عدم قبول،
انبیاء کی فرشتوں پر فضیلت، حضرت عثمان غنی ؓ کی سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم پر فضیلت۔

(iv)۔ ظنیات محتملہ :- یہ نظریات ایسی ظنی دلیل سے ثابت ہوتے ہیں جو محض رائج
ہو اور جانب خلاف کے لیے گنجائش بھی موجود ہو۔ مثلاً محبوب کریم ؐ کو عالم ماکان و مایکون سمجھنا، حاضر
ناظر سمجھنا، متعارف سمجھنا، آپ ؐ کی نورانیت حسی، یا رسول اللہ کہنے کا جواز، حضور ؐ کا سایہ نہ ہونا، علماء
و شہداء کے شفیع بننے کا عقیدہ، مزارات کی زیارت اور صاحب مزار سے توسل، بخاری شریف کو اصح
الکتاب بقصد کتاب اللہ سمجھنا۔

بعض کام ایسے ہیں جن کا تعلق عقیدے سے نہیں بلکہ عمل سے ہے اور عصر حاضر میں
اختلافی ہونے کی وجہ سے انہیں عقائد کے ساتھ نتھی کر دیا جاتا ہے۔ مثلاً ایصال ثواب کے لیے دن
مقرر کرنا، میلاد شریف منانا، کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام پڑھنا، محبوب کریم ؐ کے اسم گرامی پر انگوٹھے
چومنا، جنازہ کے بعد دعا مانگنا، ایصال ثواب کی مختلف صورتیں مثلاً سوئم چالیسواں عرس وغیرہ۔ یہ سب
باتیں مستحب ہیں، ان کا کرنا ثواب ہے، لیکن ان کے ترک سے نہ گناہ لازم آتا۔

ایک محقق کو معلوم ہونا چاہیے کہ کوئی دلیل سے کیا ثابت ہوتا ہے اور کون سے دعویٰ پر کوئی
دلیل درکار ہوتی ہے۔ آج کچھ لوگ ایسے ہیں جو قطعی باتوں کے انکار کو بھی کفر نہیں کہتے اور کچھ لوگ ایسے
ہیں جو ظنیات محتملہ اور مستحبات پر شرک کا فتویٰ داغ رہے ہیں۔ ایسا بھی دیکھنے میں آیا ہے کہ مکرر محض
اپنے پسندیدہ احتمال پر مصر ہوتا ہے اور اس احتمال کے منکر کو کافر کہہ رہا ہوتا ہے۔ جبکہ فریق مخالف کے پاس
قول مختار ہوتا ہے۔ چورائیا کو تو ال کو ڈانٹتا ہے۔ نہ صرف ڈانٹتا ہے بلکہ اسے کافر کہتا ہے۔ اس صورت حال

وَقَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ كَا هِيَ سَائِدَةٌ تَجْهَرُ
بول بالا ہے ترا ذکر ہے اونچا تیرا

الحمد لله کہ کتاب لا جواب نافع شیخ وشاب مفید عاقل موقظ غافل

جاء الحق وزهق الباطل

المعروف
فیصلہ مسائل

(جلد اول)

اضافات جدیدہ و ضخیمہ عجیبہ کے ساتھ
جس میں موجودہ زمانہ کے عام مختلف فیہ مسائل کا نہایت متفقانہ بدل فیصلہ کر دیا گیا ہے

حضرت حکیم الامت مولانا مفتی الحاج احمد یار خاں صاحب اوجھانوی بدایونی مدظلہ
سرپرست مدرسہ خوثیہ گجرات پاکستان

باہتمام

محمداقترار خان عرف مصطفیٰ میاں

ناشر: مفتی اقتدار احمد خان مالک نعیمی کتب خانہ گجرات

جیسا کہ مادیث میں آیا ہے اس حدیث اور ان عبارات سے معلوم ہوا کہ دفن میت کے بعد اس کو کلمہ طیب کی تلقین مستحب ہے تاکہ مردہ نیکرین کے سوالات میں کامیاب ہو۔ چونکہ اذان میں کلمہ بھی ہے۔ اس لیے یہ اذان بھی تلقین میت ہے اور مستحب ہے بلکہ اذان میں پوری تلقین ہے کیونکہ نیکرین میت سے تین سوال کرتے ہیں اول تو یہ کہ تیرا رب کون ہے؟ پھر یہ کہ تیرا رب کیا ہے؟ پھر یہ کہ اس سنہری جالی والے منبر گنبد والے آقا کو تو کیا کہتا ہے؟ پہلے سوال کا جواب ہوا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ۔ دوسرے کا جواب ہوا سَئِیٌّ عَلٰی الصَّلٰوةِ یعنی میرا رب وہ ہے جس میں پانچ نمازیں فرض ہیں (سوائے اسلام کے کسی دین میں پانچ نمازیں نہ تھیں) تیسرے کا جواب ہوا اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللهِ۔ در مختار جلد اول باب الاذان میں ہے کہ دس جگہ اذان کہنا سنت ہے جس کو اشعار میں یوں فرمایا ہے

فَرَضَ الصَّلٰوةَ فِيْ اَذْنِ الصَّغِيْرِ وَفِي
وَقْتُ الْحَرِيْنِ وَالْعَرَبِ الَّذِي وَضَعَا
خَلْفَ الْمَسَافِرِ وَالْعِيْلَانِ اِنْ ظَهَرَتْ
فَأَحْفَظْ لَيْسَتْ مِنَ الَّذِي قَدْ شَرَعَا
وَزَيْدًا اَرْبَعُ ذُوْهِرٍ وَذُوْ غَضَبٍ
مُّسَافِرٌ مَّكَلَّ فِيْ قَفْرِ وَمَنْ حَرَعَا

نماز پنجگانہ کے لیے فجر کے کان میں۔ آگ لگنے کے وقت۔ جبکہ جنگ واقع ہو۔ مسافر کے پیچھے اور
جنات کے ظاہر ہونے پر۔ غصہ والے پر۔ جو مسافر کہ راستہ بھول جاوے اور مرگی والے کے لیے۔ بٹانی
میں اسی کے تحت ہے۔ قَدْ يُسْتَأْذَنُ الْاَذَانَ بِغَيْرِ
النَّصْلَةِ كَمَا فِيْ اَذَانِ الْمَوْلُوْدِ وَالْمَهْمُوْمِ
وَالْمَصْرُوْمِ وَالْغَضِيْبَانِ وَمَنْ سَاءَ خُلُقُهُ مِنْ
النَّاسِ اَوْ بَهِيْمَةٍ وَعِنْدَ مُرَدِّهِ الْجَنِيْنِ وَ
عِنْدَ الْحَرِيْنِ وَقِيْلَ عِنْدَ اَنْزَالِ الْمِيْتِ الْقَبْرِ
قِيَاسًا عَلٰی اَوَّلِ خُرُوْجِهِ لِلدُّنْيَا لِكِنْ مَرَدُّهَا
ابْنُ حَجْرٍ فِيْ شَرْحِ الْعُبَابِ وَعِنْدَ تَقْوِيْلِ
الْعِيْلَانِ اَيْ تَمَرٍ وَالْحِيْنِ۔

علامہ ابن حجر کے انکار کا جواب دوسرے باب میں دیا جاوے گا۔ ان شاء اللہ۔

مشکوٰۃ باب فضل الاذان میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ تم ہلال کی اذان سے رمضان کی سحری

خطبة واذان وعلیٰ آلہ وصحبہ الذاکرین الیاء مع ذکر مولاه فی الحیوة والموت والوجدان والفوت وکل حین وأن واشهد ان لا اله الا الله الحنان المتان وان محمدا عبده ورسوله سید الانس والجان صلی الله تعالیٰ علیہ وعلىٰ آلہ وصحبہ المرضین لیدیہ ما اؤذن اذن لصوت اذان قال الفقیر عبدالمصطفیٰ احمد رضا المحمدی السنی الحنفی القادری البرکاتی الہریلی سقاہ المجیب من کاس الجیب عذبا فراتا وجعلہ من الذین هم اهل الایمان والصلاة والاذان احياء وامواتا آمین الہ الحق آمین۔

زنت بخشی اور آپ کی آل و اصحاب پر جو موت و حیات، وجدان و فوت فرمیدہ ہر وقت اپنے رب کریم کے ذکر کے ساتھ اپنے آقا ذکر کرتے ہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ متان و متان کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور انس و جن کے سرور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے اور رسول ہیں آپ پر اور آپ کی آل پاک اور اصحاب کرام پر جو کہ پسندیدہ ہیں سب پر اس وقت تک اللہ تعالیٰ کی رحمتیں ہوں جب تک کان اذان کی آواز سنتے رہیں، خیر عبدالمصطفیٰ احمد رضا محمدی سنی حنفی قادری برکاتی ہریلی دعا کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے اپنے حبیب کے جوتی کوڑ سے میرا رب کرے اور اسے ان لوگوں میں سے کر دے جو موت و حیات میں ایمان، نماز اور اذان والے ہیں آمین لا الحق آمین۔ (ت)

الجواب:

بعض علماء دین نے میت کو قبر میں بہرے وقت اذان کہنے کو سنت فرمایا، امام ابن حجر مکی و علامہ خیر الملک والدین رملی استاذ صاحب ذریعہ تعلیم رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا یہ قول نقل کیا:

اما المکی ففی فتاواہ و فی شرح العباب و عارض و اما الرملی ففی حاشیة البحر الرائق و مرض۔

شی نے اپنے فتاویٰ اور شرح العباب میں نقل کیا اور اس نے معارضہ کیا، رملی نے حاشیہ البحر الرائق میں نقل کیا اور اسے کزور کہل۔ (ت)

حق یہ ہے کہ اذان مذکور فی السؤال کا جوڑ جتنی ہے ہرگز شرع مطہر سے اس کی ممانعت کی کوئی دلیل نہیں اور جس امر سے شرع منع نہ فرمائے مسلماً ممنوع نہیں ہو سکتا قائلان ہوا کہ لئے اسی قدر کافی، جو مدعی ممانعت ہو دلائل شرعیہ سے اپنا دعوای ثابت کرے، پھر بھی مقام تبرع میں اگر فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ بدلائل کثیرہ اس کی اصل شرع مطہر سے نکال سکتا ہے جنہیں بقانون مناظرہ و مسانید تصور کیجئے

فانقول: وبالله التوفیق وبہ الوصول الی فری التحقیق۔

دلیل اول: وارد ہے کہ جب بندہ قبر میں رکھا جاتا اور سوال نکیرین ہوتا ہے شیطان رجم (کہ اللہ عزوجل

ایذان الاجر فی اذان القبر

(دفن کے بعد قبر پر اذان کہنے کے جواز پر مبارک فتویٰ)

پیشکش: مجلس آئی ٹی (دعوتِ اسلامی)

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ كَمَا هُوَ سَائِلٌ تَحْتَ
بول بالا ہے ترا ذکر ہے اونچا تیرا

الحمد للہ کہ کتاب لا جواب نافع شیخ و شاب مفید عاقل موقظ غافل

جاء الحق و زهق الباطل

المعروف
فیصلہ مسائل

(جلد اول)

اضافات جدیدہ و ضمیمہ عجیبہ کے ساتھ
جس میں موجودہ زمانہ کے عام مختلف فیہ مسائل کا نہایت متفقانہ دلیل فیصلہ کر دیا گیا ہے

حضرت حکیم الامت مولانا مفتی الحاج احمد یار خاں صاحب اوجھانوی بایونی مدظلہ
سرپرست مدرسہ غوثیہ گجرات پاکستان

باہتمام

محمد اقتدار خاں مدظلہ میاں

ناشر: مفتی اقتدار احمد خان مالک نعیمی کتب خانہ گجرات

جواب: ہم پہلے باب میں ثابت کر چکے ہیں کہ بعد از دفن ذکر اذین تسبیح و تکبیر حضور علیہ السلام سے ثابت ہے اور جس کی اصل ثابت ہو وہ سنت ہے اس پر زیادتی کرنا منع نہیں۔ فقہار فرماتے ہیں کہ حج میں تلبیہ کے جو الفاظ احادیث سے منقول ہیں ان میں کمی نہ کرے اگر کچھ بڑھائے تو جائز ہے۔ (بدایہ و نہیہ) اذان میں تکبیر بھی ہے اور کچھ زیادہ بھی ہذا یہ سنت ہے ثابت ہے اور اگر بدعت بھی ہو تو حسنہ ہے جیسے کہ ہم بحث بدعات میں عرض کر چکے ہیں۔ فتاویٰ رشیدیہ جلد اول کتاب البدعات صفحہ ۸۹ پر ہے کہ کسی نے دیوبندیوں کے سردار رشید احمد صاحب پوچھا کہ کسی مصیبت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا قرون ثلاثہ سے ثابت ہے یا نہیں اور بدعت ہے یا نہیں؟

الجواب: قرون ثلاثہ میں بخاری تالیف نہیں ہوئی تھی۔ مگر اس کا ختم درست ہے کہ ذکر خیر کے بعد دعا قبول ہوتی ہے اس کی اصل شرع سے ثابت ہے بدعت نہیں۔ رشید احمد معنی۔

اسی کتاب میں صفحہ ۸۹ پر ہے کہ کھانا تاریخ معین پر کھانا بدعت ہے اگرچہ ثواب پہنچے گا۔ رشید احمد۔
کیسے جناب یہ ختم بخاری اور برسی کی فاتحہ پر ثواب کیوں حرام ہے؟ یہ تو بدعت ہے۔ اور ہر بدعت حرام ہے۔ حرام پر ثواب کیسا۔

نوٹ ضروری: مدرسہ دیوبند میں مصیبت کے وقت ختم بخاری وہاں کے طلباء سے کرایا جاتا ہے اہل حاجت طلباء کو شیرینی دیتے ہیں اور روپیہ نفع میں رہا۔ کم از کم پندرہ روپیہ وصول کیے جاتے ہیں۔ شاید یہ بدعت ہو۔ اس سے جائز ہو کہ مدرسہ کو روپیہ کی ضرورت ہے اور یہ حصول زر کا ذریعہ۔ لیکن اب قبر مومن پر اذان کیوں حرام؟

اعتراف (۲) شامی نے باب الاذان میں جہاں اذان کے موقعہ شمار کیے ہیں وہاں اذان قبر کا بھی ذکر فرمایا مگر ساتھ ہی فرمایا: لکن من دعا یا ابنی من جنہ فی شجر القبل اس اذان کی ابن حجر نے شرح جناب میں تردید کر دی ہے معلوم ہوا کہ اذان قبر مردہ ہے۔

جواب: اولاً تو ابن حجر شافعی مذہب میں بہت سے علماء ابن حنبلہ میں احناف بھی شامل ہیں۔ فرماتے ہیں کہ اذان قبر سنت ہے اور امام ابن حجر شافعی اسکی تردید کرتے ہیں تو بتاؤ کہ حنفیوں کو مستحب جہود پر عمل کرنا حرام کہ تو ابن شافعی پر یہ دوم امام ابن حجر نے بھی اذان قبر کو منع نہ کیا بلکہ اس کے سنت ہونیکا انکار کیا یعنی سنت نہیں۔ اگر میں کہوں کہ بخاری صحیح پنا سنت نہیں بالکل درست ہے کیونکہ حضور علیہ السلام کے زمانہ میں نہ بخاری تھی نہ برسی

آیت کریمہ ہے اَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ یعنی سن لو خدا کے ذکر سے دلوں کو پمیں ملتا ہے۔ (پ ۱۰۷) اور ابو نعیم و ابن عساکر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا نزل آدم بالہند و استوحش فنزل جبریل علیہ السلام فنادی بالاذان یعنی جب حضرت آدم علیہ السلام جنت سے ہندوستان میں اترے، انہیں گھبراہٹ ہوئی تو جبریل علیہ السلام نے اتر کر اذان پڑھی۔ لہذا جو لوگ مردے کی گھبراہٹ اور اس کی وحشت کو دور کرنے کے لئے دفن کے بعد قبر کے پاس اذان پڑھتے ہیں وہ بہتر کرتے ہیں اور اس کی مخالفت کرنے والے غلطی پر نہیں۔ اس لئے کہ فقہ حنفی کی متعدد کتاب رد المحتار جو شامی کے نام سے مشہور ہے اسکی پہلی جلد مطبوعہ دیوبند ص ۲۵ میں بھی ہے اور بہار شریعت حصہ سوم ص ۳۱ میں بھی ہے کہ بعد دفن میت اذان مستحب ہے۔ و هو تعالیٰ و رسولہ لا علیٰ اعلم جلد مجلد و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ی۔ جلال الدین احمد الامجدی

۲۸ ذی القعدہ ۱۴۱۵ھ

مسئلہ :- از عبد الکرم محلہ مرزا منڈی ڈاکخانہ کاپی ضلع جالون تیجے اور چالیسویں میں اکثر لوگ شہر کے رشتہ داروں کو اور باہر کے بھی رشتہ داروں کو بلا کر فاتحہ میں شریک کرتے ہیں اور ان کو کھانا بھی کھلاتے ہیں تو کیا یہ کھانا کھانے میں کوئی شرعی قباحت یا ممانعت تو نہیں ہے؟

الجواب :- اللہم ہدایۃ الحق والصواب۔ میت کے تیجے اور چالیسواں وغیرہ میں میت کے ایصال ثواب کے لئے غریب و مساکین کو کھانا کھلانا بہتر ہے لیکن دوست و احباب اور رشتہ داروں

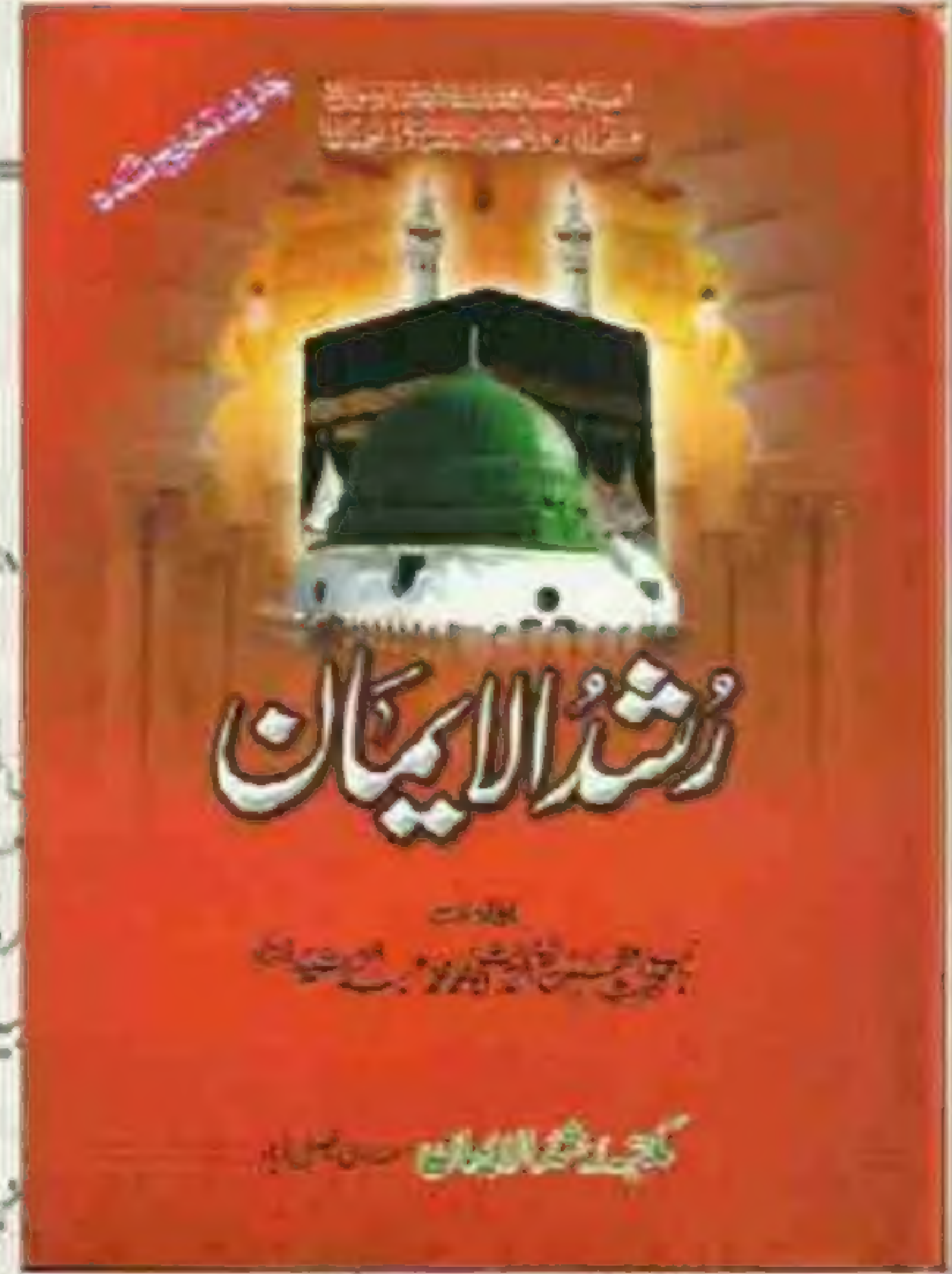
فتاویٰ فیض الرسول

تصنیف

فقیر ملت حضرت علامہ مفتی جلال الدین احمد صاحب قلم امجدی
سابق صد شعبہ افتاء دارالعلوم اہل سنت فیض الرسول

شبیر برادرز

۴۰۔ بی، اردو بازار، لاہور



(۱۳۸)

رشد الایمان

مسافر کمال دین مدنی ج ۱۰ ص ۱۳۶۹
رد کرد وہ آگ کو بجھا دیتا ہے۔
بیر پایہ گفت تا مردگان از آتش

نہیں سکتے تو نکمیر کہوتا کہ مردے

دوزخ کی آگ سے نجات پائیں۔

دفن کے بعد قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعا مانگنا سنت ہے

امیر المؤمنین حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جب دفن میت سے فارغ ہوتے قبر پر وقوف فرما کر ارشاد فرماتے:

اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ وَسَلُّوا لَهُ بِالنَّشِيبِ فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْتَأَلُ

یعنی اپنے بھائی کیلئے استغفار کرو اور اس کیلئے جواب نکیرین میں ثابت قدم رہنے کی دعا مانگو کتاب اس سے سوال ہوگا۔ (صحیح بخاری ج ۳ ص ۱۰۳ ما کم متقی)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب مردہ دفن ہو کر قبر درست ہو جاتی حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم قبر پر کھڑے ہو کر دعا کرتے:

اَللّٰهُمَّ نَزِّلْ بِكَ صَاحِبَنَا وَخَلِّفْ اَنْدَلَنَا خَلِّفْ ظَهْرَهُ اَللّٰهُمَّ
تَقَبَّلْ عِنْدَ الْمَسْئَلَةِ نُطْقَهُ وَلَا تَبْطِلْهُ فِي قَبْرِهِ بِئَالَا طَاقَةً لَهُ

بعد (در فتاویٰ ج ۳ ص ۸۳)

اگلی ہمارا ساتھی تیرا مہمان ہوا اور دنیا اپنے پس پشت چھوڑ آیا۔ الہی سواں کے وقت اس کی زبان درست رکھ اور قبر میں اس پر وہ بلا نہ ڈال جس کی اسے طاقت نہ ہو۔ (سعید بن منصور ص ۱۰۰)

اذان دعا ہے

ما علی قاری فرماتے ہیں:

كُلُّ دُعَاءٍ دُخِرَ وَكُلُّ دُخِرَ دُعَاءٌ

ہر دعا ذکر ہے اور ہر ذکر دعا ہے۔ (مرقاۃ ج ۳ ص ۱۳۰)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص کلمہ اللہ اکبر کو دعا فرمایا۔ (مسحین)

پس اذان دعا ہے اور بلاشبہ دفن کے بعد قبر کے پاس کہنا سنت ہے۔

اذان کے سبب دعا قبول ہوتی ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

يُنْتَانِ لِأَثَرِ ذَاكَ الدُّعَاءِ عِنْدَ الْقَدَاوِ وَعِنْدَ النَّاسِ

(بہار شریعت ج ۱ ص ۱۸۸)

دو دعائیں رونہیں ہوتیں۔ ایک اذان کے وقت اور ایک جہاد میں جب کفار سے لڑائی ہو۔

اور فرماتے ہیں: مَلِكُ الْمَوْتِ

إِذَا نَادَى الْمَتَادِي فُتِحَتْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَاسْتُجِيبَ الدُّعَاءُ

(ابو یوسف احمدی ج ۱ ص ۵۴۴)

جب اذان دینے والا اذان دیتا ہے تو آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور دعا قبول ہوتی ہے۔

لہذا بعد دفن اذان کہنے کے بعد دعا مانگی جائے تو ضرور قبول ہوگی۔

(ترجمہ: بلاشبہ نماز کے علاوہ اور مواقع پر اذان مسنون ہے جیسا کہ نو مولود غم میں مبتلا، مرگی کے مریض، غصے والے اور انسانوں اور چوپایوں میں جس کے اخلاق میں برائی آجائے ان سب کے کانوں، نیز فوج کے چھمکے، آگ لگنے اور میت کے قبر میں اتارنے کے وقت اذان مسنون ہے۔ لیکن حضرت حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے شرح العباب میں اس کی تردید کی ہے۔ ان مواقع کے علاوہ جنات کی سرکشی کے وقت بھی اذان پڑھنا مسنون ہے کیوں کہ اس بارے میں صحیح حدیث وارد ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ہمارے نزدیک اس میں کوئی بعد نہیں ہے۔ کیوں کہ جس عمل کے

بارے میں معارض صحیح حدیث وارد ہو وہ مجتہد کا مذہب ہوتا ہے اگر اس پر مجتہد نص بیان نہ کرے کیوں کہ خطبہ میں ہم حافظ ابن عبد البر اور عارف شعرانی نے ائمہ اربعہ سے یہ ارشاد نقل فرمایا ہے کہ جب حدیث صحیح ثابت ہو جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔ علاوہ بریں حدیث فضائل اعمال میں وارد ہے جہاں ضعیف حدیث پر عمل کرنا جائز ہے)

لہذا اگر اذان وقت دفن کی جائے اس میں مزاحمت کرنا ہرگز نہ چاہئے اور اس درجہ اس کا ثبوت بھی نہیں ہے کہ ضروری کہی جائے۔ واللہ اعلم و علمہ احکم

حورہ: العبد الراعی رحمۃ ربہ بالقوی
ابو محمد محمد دیدار علی البھٹی المشہدی المفتی شہر آگرہ۔
واعظ جامع مسجد اکبر آباد



فتاویٰ دیدار

جلد اول از

سیدہ مولا ناسیہ محمد دیدار علی شاہ محدث اوری قدس سرہ

بانی مرکزی انجمن حزب الاحناف لاہور

کریالہ (منزل ضواری لہذاق)
جی ٹی روڈ، گجرات
مکتبہ العصر

شبہ کی کوئی رسائی نہیں ہوگی کیونکہ وہ ذات ذات واجب ہے جہاں امکان کی گنجائش نہیں "عَسَىٰ وَلَعَلَّ مِنَ اللَّهِ تَعَالَىٰ وَاجِبَتَانِ" (البران)
شفاعتِ کبریٰ اور اذانِ شفاعت سے متعلق بے شمار دلائل شرعیہ موجود ہیں جن کو آپ لوگ علماء اہلسنت و جماعت سے اکثر و بیشتر سنتے رہتے ہیں۔ حضرت علامہ سیوطی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ شفاعت سے متعلق بعض حدیثیں متواتر ہیں لہذا وہ شخص بڑا بد بخت ہے جو شفاعت کا انکار کرتا ہے۔ اور شفاعت کا انکار دنیا میں وہی کرے گا جو آخرت میں شفاعت سے محروم رہے گا۔

امام بخاری و مسلم نے حضرت سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک دن خطبہ میں ارشاد فرمایا۔
اِنَّهٗ سَيَكُوْنُ فِیْ هَذِهِ الْاُمَّةِ قَوْمٌ یَّكَذِّبُوْنَ کہ اس امت میں ایک ایسا گروہ پیدا ہوگا بعد اب القبر و یُكَذِّبُوْنَ بِالْمُشْفَاعَةِ۔ جو عذابِ قبر اور شفاعت کا انکار کرے گا۔
ان دونوں باتوں کا انکار پہلے پہل خارجیوں اور معتزلیوں نے کیا اور آج بھی ان دونوں کے پیروکار نجدی و ہابی یا ان سے متعلق لوگ کر رہے ہیں۔ اہلسنت و جماعت کو منکرین شفاعت سے دور رہنا ضروری ہے۔

اذان علی القبر ۳ اذان کو صرف نماز کے لئے محدود کرنا آپ کے دوستوں کی جہالت و نادانی اور مسائل شرعیہ سے ناواقفیت کی دلیل ہے ہو سکتا ہے اُن لوگوں کی پیدائش کے بعد اُن کے کانوں میں اذان ہی نہ دی گئی ہو۔ یا اذان کے کلمات سے وہ لوگ چڑھتے ہوں جیسے شیاطین چڑھتے ہیں۔ شریعتِ اسلامیہ کے نزدیک اذان کے مختلف مواقع ہیں جہاں اذان کہنا سنت یا مستحب ہے۔ فقہی کتابوں سے اس کی تفصیل معلوم کرنی چاہئے۔ علمائے کرام کے نزدیک اختلاف اس بات میں ہے کہ جیسے دنیا میں آنے کے بعد نومولود کے کانوں میں اذان کہنا سنت ہے کیا دنیا سے جانے کے بعد اذان علی القبر بھی مسنون ہے؟ بعض علمائے کرام نے حالتِ اولیٰ برقیاس کرتے ہوئے اسے مسنون کہا اور بعضوں نے مستحب کے خاں میں رکھا۔۔۔ اذان علی القبر

یورپ کے نوپید مسائل کے شرعی حل کا عظیم شاہکار

فتاویٰ یورپ

مفت محمد امجد علی
برادر
اردو بازار لاہور

مفت محمد امجد علی
برادر
اردو بازار لاہور

سننی: اچھا تو پھر سنو تیرے باپ اور دادا کا گیارہویں کرنا ہم ثبوت دکھاتے ہیں اب تم بتاؤ تو اور تیرا باپ حرام کی اولاد ہوئے یا نہیں؟
وہابی: وہ تو جاہل تھے۔

سننی: صرف جاہل کہہ کر جان نہیں چھڑاؤ یہ بتاؤ تم اور تمہارے ابا حرام کی اولاد ہوئے یا نہیں۔

وہابی: گیارہویں کرنا حرام ہے بس۔

سننی: شریعت میں حرام ثابت کرنے کیلئے کس دلیل کی ضرورت ہے۔

وہابی: سب سے پہلے قرآن کی دلیل ہوتی ہے۔

سننی: تمام زندہ مردہ وہابی ایک آیت پیش کریں جس میں ہو کہ گیارہویں حرام ہے لاؤ؟
وہابی: ٹھیک ہے کل میں ثبوت لاؤں گا۔

سننی: مگر اس بے کل کی کل نہ ہوئی اور دو سال ہو گئے کسی اور وہابی دیوبندی کے پاس ثبوت ہے تو پیش کرے۔ ورنہ ہم دیوبندی وہابی گنگوہی سے گیارہویں جائز ہونے کا فتویٰ دکھاتے ہیں ان پر فتویٰ لگاؤ یا تو بہ کرو؟

مناظرہ قبر کے پاس اذان دینا

دیوبندی: یہ لوگ قبر پر اذان دیتے ہیں پتہ نہیں کون سی نماز کیلئے۔

سننی: بچے کے کان میں اذان کون سی نماز کیلئے دیتے ہیں۔

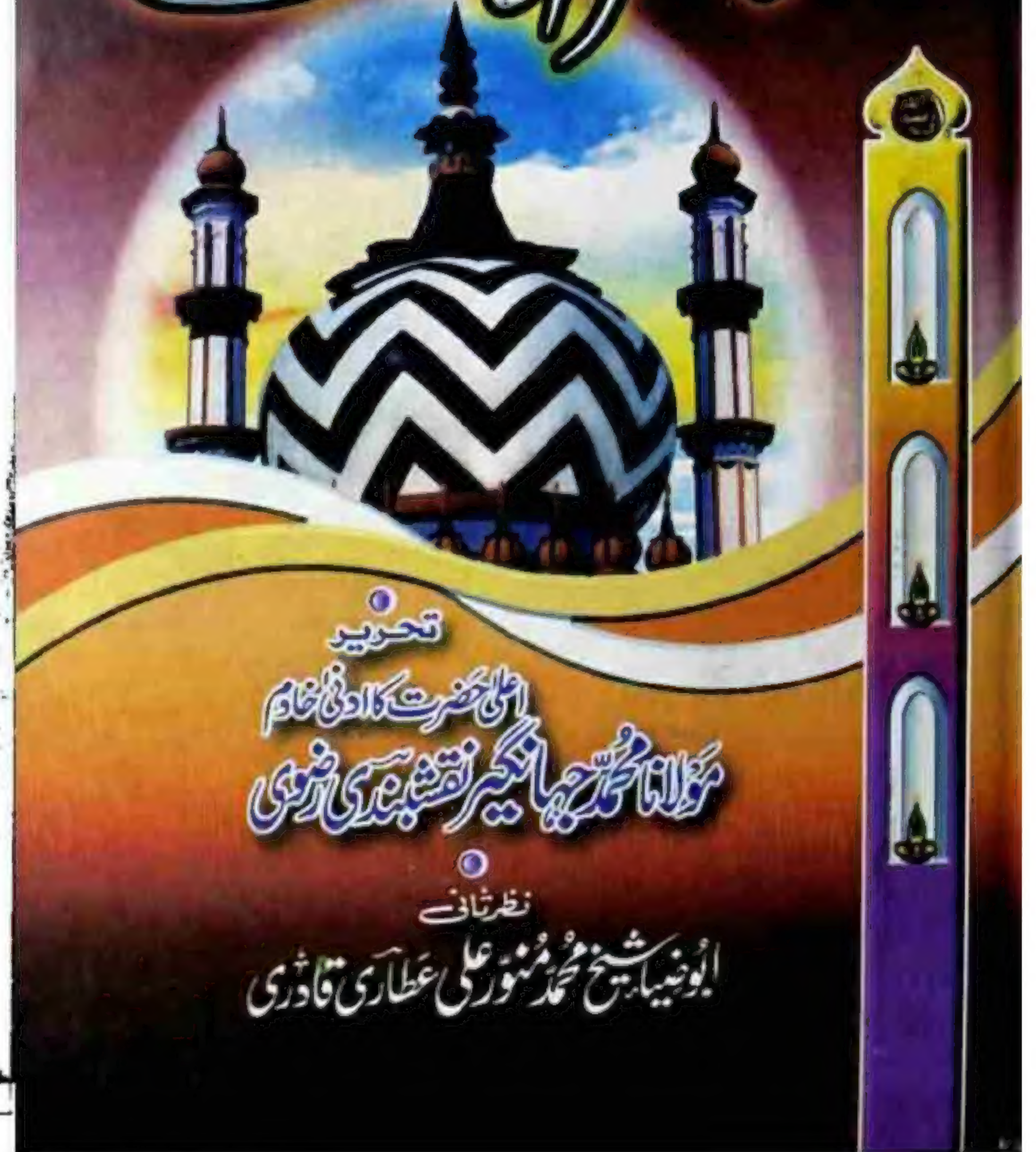
دیوبندی: وہ تو وہ تو حدیث سے ثابت ہے۔

سننی: یہ اذان تلقین ہے حدیث سے ثابت ہے۔

دیوبندی: کون سی حدیث ہے کس کتاب میں ہے۔

سننی: مشکوٰۃ شریف میں ہے اپنے مردوں کو تلقین کرو کہ سکھاؤ۔

مناظرہ اہلسنت (بریلوی)



(ترجمہ: بلاشبہ نماز کے علاوہ اور مواقع پر اذان مسنون ہے جیسا کہ نو مولود غم میں مبتلا، مرگی کے مریض، غصے والے اور انسانوں اور چوپایوں میں جس کے اخلاق میں برائی آجائے ان سب کے کانوں، نیز فوج کے چھمکنے، آگ لگنے اور میت کے قبر میں اتارنے کے وقت اذان مسنون ہے۔ لیکن حضرت حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے شرح العباب میں اس کی تردید کی ہے۔ ان مواقع کے علاوہ جنات کی سرکشی کے وقت بھی اذان پڑھنا مسنون ہے کیوں کہ اس بارے میں صحیح حدیث وارد ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ہمارے نزدیک اس میں کوئی بعد نہیں ہے۔ کیوں کہ جس عمل کے

بارے میں معارض صحیح حدیث وارد ہو وہ مجتہد کا مذہب ہوتا ہے اگر اس پر مجتہد نص بیان نہ کرے کیوں کہ خطبہ میں ہم حافظ ابن عبد البر اور عارف شعرانی نے ائمہ اربعہ سے یہ ارشاد نقل فرمایا ہے کہ جب حدیث صحیح ثابت ہو جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔ علاوہ بریں حدیث فضائل اعمال میں وارد ہے جہاں ضعیف حدیث پر عمل کرنا جائز ہے)

لہذا اگر اذان وقت دفن کی جائے اس میں مزاحمت کرنا ہرگز نہ چاہئے اور اس درجہ اس کا ثبوت بھی نہیں ہے کہ ضروری کہی جائے۔ واللہ اعلم و علمہ احکم

حورہ: العبد الراعی رحمۃ ربہ بالقوی
ابو محمد محمد دیدار علی البھٹی المشہدی المفتی شہر آگرہ۔
واعظ جامع مسجد اکبر آباد



فتاویٰ دیدار

جلد اول از

سید فقہا مولانا سید محمد دیدار علی شاہ محدث اوری قدس سرہ

بانی مرکزی انجمن حزب الاحناف لاہور

کریالہ (منزل ضواری لہذاق)
جی ٹی روڈ، گجرات
مکتبہ العصر

لكنها تتركه بعد الصلاة، لأن الجهلة يعتقدونها سنة أو واجبة، وكل مباح يؤدي إليه فمكروه. ويكره للإمام أن يقرأها في مخافتة، ونحو جمعة وعيد، إلا أن تكون بحيث تؤدي بركوع الصلاة أو سجودها ولو تلا على المنبر مسجد وسجد السامعون.

نفى الوجوب؛ وقيل نفى المشروعية، وأن فعلها مكروه لا يثاب عليه بل تركه أولى. وعزاه في المصنف إلى الأكثرين، فإن كان مستند الأكثرين بثبوت الرواية عن الإمام به فذلك، وإلا فكل من عبارتيه السابقتين محتمل، والأظهر أنها مستحبة كما نص عليه محمد، لأنها قد جاء فيها غير ما حديث، وفعلها أبو بكر وعمر وعلي، فلا يصح الجواب عن فعله ﷺ بالنسخ، كلها في الحلية ملخصاً. وتام الكلام فيها وفي الإمداد فراجعهما. وفي آخر شرح المنية: وقد وردت فيه روايات كثيرة عنه عليه الصلاة والسلام، فلا يمنع عنه لما فيه من الخضوع، وعليه الفتوى. وفي فروق الأشياء: سجدة الشكر جائزة عنده لا واجبة، وهو معنى ما روي عنه أنها ليست مشروعة وجوباً، وفيها من القاعدة الأولى، والمعتمد أن الخلاف في سنتها لا في الجواز اهـ. قوله: (لكنها تتركه بعد الصلاة) الضمير للسجدة مطلقاً. قال في شرح المنية آخر الكتاب عن شرح القدوري للزاهدي: أما بغير سبب فليس بقربة ولا مكروه، وما يفعل عقب الصلاة فمكروه، لأن الجهال يعتقدونها سنة أو واجبة، وكل مباح يؤدي إليه فمكروه انتهى.

وحاصله أن ما ليس لها سبب لا تتركه ما لم يؤد فعلها إلى اعتقاد الجهلة سنتها كالتي يفعلها بعض الناس بعد الصلاة، ورأيت من يواطى عليها بعد صلاة الوتر ويذكر أن لها أصلاً وسنداً، فذكرت له ما هنا فتركها. ثم قال في شرح المنية: وأما ما ذكر في المضمرات أن النبي ﷺ قال لفاطمة رضي الله عنها: «ما من مؤمن ولا مؤمنة يسجد سجنتين، إلى آخر ما ذكره في حديث موضوع باطل لا أصل له. قوله: (فمكروه) الظاهر أنها تحريمية لأنه يدخل في الدين ما ليس منه ط. قوله: (ويكره للإمام الخ) لأنه إن ترك السجود لها فقد ترك واجباً، وإن سجد يشبهه على المقتدين. شرح المنية. قوله: (ونحو جمعة وعيد) أشار به «نحو» إلى أن الظاهر مثلاً لو أدبت بجمع عظيم فهي كذلك. أفاده ح. قوله: (إلا أن تكون الخ) بأن كانت في آخر السورة أو قريباً منه أو في الوسط وركع لها فوراً كما مر بيانه. قال ح: لكن ينبغي أن لا ينوي في الركوع لما فيه من المحذور المتقدم عن القنية: أي أنه يلزم المؤتم إذا لم ينو فيها أيضاً أن يأتي بها بعد سلام الإمام ويعيد القعدة. قوله: (سجد) أي فوقه أو تحته. تاترخانية. قوله: (وسجد السامعون) أي لا غيرهم، بخلاف الصلاة. تاترخانية. وفي البدائع: ولو تلاها الإمام على المنبر يوم الجمعة سجدها وسجدها معه من سماعها، لما روي «أنه عليه الصلاة والسلام تلا سجدة على المنبر فنزل وسجد وسجد الناس معه» اهـ والله تعالى أعلم.

ويحتمل أن يسجد لكل بعد قراءتها، وهو غير مكروه كما مر. وسجدة الشكر: مستحبة، به يفتى،

بالكسر والمدم وفي بعض النسخ «أو لا» والمعنى واحد، وهو أنه أولاً يسردها متواليه، ثم يسجد لكل أربع عشرة سجدة. قوله: (و) قرأها في مجلس واحد يلزم عليه تغيير نظم في البحر بأن قراءة آية من السورة غير مكروه في قراءة آية واحدة؛ أما إذا قرأ آيات السجد وإحداث تأليف جديد كما نقله الرملي عن ما في الكافي على ما إذا سجد لكل آية بعد لحصول الفصل بين كل آيتين بالسجود، بخ. قلت: لكن تقدم قبيل فصل القراء والمعوذات، فلو كان ضم آية إلى آية من المعوذات لتغيير النظم، مع أنه لا يكره لما أخرى أو آيات أخرى، ولو كان ذلك تغييراً للمنية من أن تغيير النظم إنما يحصل بإسقاط كلمة أو آية، فكما لا يكون قراءة سور متفرقة قراءة آية من كل سورة مغيراً له اهـ.

وحاصله: أن المكروه إسقاط آية السجدة لأنه تغيير للنظم، أما ضم آيات متفرقة فلا ذكرناه من القراءة في الصلاة، وحيث فلا كراهية في تركها، والله تعالى أعلم.

تطلب في سجدة الشكر

قوله: (وسجدة الشكر) كان الأولى تأخير الكلام عليها بعد إنهاء الكلام على سجدة التلاوة ط. وهي لمن تجددت عنده نعمة ظاهرة أو رزقه الله تعالى مالاً أو ولداً أو اندفعت عنه نقمة ونحو ذلك، يستحب له أن يسجد لله تعالى شكراً مستقبلاً القبلة، بحمد الله تعالى فيها ويسبحه، ثم يكبر فيرفع رأسه كما في سجدة التلاوة. مراجع. قوله: (به يفتى) هو قولهما. وأما عند الإمام فنقل عنه في المحيط أنه قال: لا أراها واجبة، لأنها لو وجبت لوجب في كل لحظة، لأن نعم الله تعالى على عبده متواترة، وفيه تكليف ما لا يطاق. ونقل في الذخيرة عن محمد عنه أنه كان لا يراها شيئاً، وتكلم المتقدمون في معناه «فقيل لا يراها سنة» وقيل شكراً تاماً، لأن تمامه بصلاة ركعتين كما فعل عليه الصلاة والسلام يوم الفتح؛ وقيل أراد





جاشية الخطاوى

المؤلفة الشيخ أحمد الخطاوى

الطبعة الأولى سنة ١٤٢٥ هـ

مجلد

مراقى الفلاح شرح نور الأيضاح



على يد صاحب الأثر الماعظم

أبو حنيفة النعمان بن عبد الله

رحمته الله تعالى

عبد الكرم العطّا

MAKTABA ILMIA

Printed at: Maktaba Ilmia, Pakistan
Maktaba Ilmia, Pakistan



مكتبة العلم

فتاوى عالم الحرمين

جلد اول

كتاب الفهارة

كتاب الفتاوى

كتاب الفوائد

مولانا سيد امير علي

دار الفکر

لكنها تتركه بعد الصلاة، لأن الجهلة يعتقدونها سنة أو واجبة، وكل مباح يؤدي إليه فمكروه. ويكره للإمام أن يقرأها في مخافتة، ونحو جمعة وعيد، إلا أن تكون بحيث تؤدي بركوع الصلاة أو سجودها ولو تلا على المنبر مسجد وسجد السامعون.

نفى الوجوب؛ وقيل نفى المشروعية، وأن فعلها مكروه لا يثاب عليه بل تركه أولى. وعزاه في المصنف إلى الأكثرين، فإن كان مستند الأكثرين بثبوت الرواية عن الإمام به فذلك، وإلا فكل من عبارتيه السابقتين محتمل، والأظهر أنها مستحبة كما نص عليه محمد، لأنها قد جاء فيها غير ما حديث، وفعلها أبو بكر وعمر وعلي، فلا يصح الجواب عن فعله ﷺ بالنسخ، كذا في الحلية ملخصاً. وتام الكلام فيها وفي الإمداد فراجعهما. وفي آخر شرح المنية: وقد وردت فيه روايات كثيرة عنه عليه الصلاة والسلام، فلا يمنع عنه لما فيه من الخضوع، وعليه الفتوى. وفي فروق الأشياء: سجدة الشكر جائزة عنده لا واجبة، وهو معنى ما روي عنه أنها ليست مشروعة وجوباً، وفيها من القاعدة الأولى، والمعتمد أن الخلاف في سنتها لا في الجواز اهـ. قوله: (لكنها تتركه بعد الصلاة) الضمير للسجدة مطلقاً. قال في شرح المنية آخر الكتاب عن شرح القدوري للزاهدي: أما بغير سبب فليس بقربة ولا مكروه، وما يفعل عقب الصلاة فمكروه، لأن الجهال يعتقدونها سنة أو واجبة، وكل مباح يؤدي إليه فمكروه انتهى.

وحاصله أن ما ليس لها سبب لا تتركه ما لم يؤد فعلها إلى اعتقاد الجهلة سنتها كالتي يفعلها بعض الناس بعد الصلاة، ورأيت من يواطى عليها بعد صلاة الوتر ويذكر أن لها أصلاً وسنداً، فذكرت له ما هنا فتركها. ثم قال في شرح المنية: وأما ما ذكر في المضمرات أن النبي ﷺ قال لفاطمة رضي الله عنها: «ما من مؤمن ولا مؤمنة يسجد سجنتين، إلى آخر ما ذكره في حديث موضوع باطل لا أصل له. قوله: (فمكروه) الظاهر أنها تحريمية لأنه يدخل في الدين ما ليس منه ط. قوله: (ويكره للإمام الخ) لأنه إن ترك السجود لها فقد ترك واجباً، وإن سجد يشبه على المقتدين. شرح المنية. قوله: (ونحو جمعة وعيد) أشار به «نحو» إلى أن الظاهر مثلاً لو أدبت بجمع عظيم فهي كذلك. أفاده ح. قوله: (إلا أن تكون الخ) بأن كانت في آخر السورة أو قريباً منه أو في الوسط وركع لها فوراً كما مر بيانه. قال ح: لكن ينبغي أن لا ينوي في الركوع لما فيه من المحذور المتقدم عن القنية: أي أنه يلزم المؤتم إذا لم ينو فيها أيضاً أن يأتي بها بعد سلام الإمام ويعيد القعدة. قوله: (سجد) أي فوقه أو تحته. تاترخانية. قوله: (وسجد السامعون) أي لا غيرهم، بخلاف الصلاة. تاترخانية. وفي البدائع: ولو تلاها الإمام على المنبر يوم الجمعة سجدها وسجدها معه من سماعها، لما روي «أنه عليه الصلاة والسلام تلا سجدة على المنبر فنزل وسجد وسجد الناس معه» اهـ والله تعالى أعلم.

ويحتمل أن يسجد لكل بعد قراءتها، وهو غير مكروه كما مر. وسجدة الشكر: مستحبة، به يفتى،

بالكسر والمدم وفي بعض النسخ «أو لا» والمعنى واحد، وهو أنه أولاً يسردها متواليه، ثم يسجد لكل أربع عشرة سجدة. قوله: (وقرأها في مجلس واحد يلزم عليه تغيير نظم في البحر بأن قراءة آية من السورة غير مكروه في قراءة آية واحدة؛ أما إذا قرأ آيات السجد وإحداث تأليف جديد كما نقله الرملي عن ما في الكافي على ما إذا سجد لكل آية بعد لحصول الفصل بين كل آيتين بالسجود، بخ. قلت: لكن تقدم قبيل فصل القراء والمعوذات، فلو كان ضم آية إلى آية من المعوذات لتغيير النظم، مع أنه لا يكره لما أخرى أو آيات أخرى، ولو كان ذلك تغييراً للمنية من أن تغيير النظم إنما يحصل بإسقاط كلمة أو آية، فكما لا يكون قراءة سور متفرقة قراءة آية من كل سورة مغيراً له اهـ.

وحاصله: أن المكروه إسقاط آية السجدة لأنه تغيير للنظم، أما ضم آيات متفرقة فلا ذكرناه من القراءة في الصلاة، وحيث فلا كراهية في تركها، والله تعالى أعلم.

تطلب في سجدة الشكر

قوله: (وسجدة الشكر) كان الأولى تأخير الكلام عليها بعد إنهاء الكلام على سجدة التلاوة ط. وهي لمن تجددت عنده نعمة ظاهرة أو رزقه الله تعالى مالاً أو ولداً أو اندفعت عنه نقمة ونحو ذلك، يستحب له أن يسجد لله تعالى شكراً مستقبلاً القبلة، بحمد الله تعالى فيها ويسبحه، ثم يكبر فيرفع رأسه كما في سجدة التلاوة. مراجع. قوله: (به يفتى) هو قولهما. وأما عند الإمام فنقل عنه في المحيط أنه قال: لا أراها واجبة، لأنها لو وجبت لوجب في كل لحظة، لأن نعم الله تعالى على عبده متواترة، وفيه تكليف ما لا يطاق. ونقل في الذخيرة عن محمد عنه أنه كان لا يراها شيئاً، وتكلم المتقدمون في معناه «فقيل لا يراها سنة» وقيل شكراً تاماً، لأن تمامه بصلاة ركعتين كما فعل عليه الصلاة والسلام يوم الفتح؛ وقيل أراد



[الفصل: سجدة الشكر مكروهة عند أبي حنيفة رحمه الله]
سجدة الشكر مكروهة عند أبي حنيفة، رحمه الله. وقال: هي قرينة بثاب عليها.

[سجدة الشكر مكروهة عند أبي حنيفة رحمه الله] قاله الفديري. وقال الكمال: وعند أبي حنيفة وأبي يوسف: ما دون الركعة ليس بقرينة شرعاً إلا في محل الصلوة وهو سجدة التوبة، فلا يكون السجود في غيره قرينة انتهى. وعن محمد بن أبي حنيفة أنه كرهه. وروى عن أبي حنيفة أنه قال: لا أراه شيئاً، ثم قيل: إنه لم يرد به في شرعيتها قرينة بل أراد نفي وجوبها شكراً، لعدم إحصاء نعم الله تعالى فتكون مباحة، أو لا يراها شكراً تاماً، ونعمان الشكر في صلاة ركعتين كما فعل رسول الله ﷺ يوم فتح مكة^(١)، كذا في السير الكبير.

وقال الأكثرون: إنها ليست بقرينة عبده؛ بل هي مكروهة لا بثاب عليها، وما روي أنه عليه الصلاة والسلام كان يسجد إذا رأى مبتلى^(٢) فهو مسوح.

(وقالاً) أي: محمد وأبو يوسف في إحدى الروايتين عنه (هي) أي: سجدة الشكر (قرينة بثاب عليها) لما روى الستة إلا السائي عن أبي بكر: «أن النبي ﷺ

[فصل: سجدة الشكر مكروهة] أي: تنزيهاً

قوله: (لعدم إحصاء نعم الله تعالى) فلو وحيث لوحيت في كل لحظة، لأن نعم الله تعالى على عباده متواترة مترادفة، وفيه تكليف ما لا يطاق. قوله: (وقال الأكثرون) مقابل قوله: ثم قيل: إنه لم يرد. قوله: (فهو منسوخ) مردود بفعل أكابر الصحابة بعده ﷺ. كسجود أبي بكر لفتح البصرة وقتل مسيلمة، وسجود عمر عند فتح اليرموك، وهو راد باحبة الشام، وسجود علي عند رؤية ذي العذبة قتيلاً بالنهر. وروى: «أنه ﷺ دعا الله ساعة ثم خر ساجداً فعله ثلاث مرات، وقال: إني سألت ربي وشفعت لأمي فأعطاني ثلث أمي فخررت ساجداً شكراً لربي، ثم رفعت رأسي فسألت ربي لأمي فأعطاني ثلث أمي فخررت ساجداً شكراً ثم رفعت رأسي فسألت ربي لأمي فأعطاني الثلث الأخير فخررت ساجداً لربي»^(٣) رواه أبو داود. قوله: (قرينة بثاب عليها) وعليه الفتوى. وفي الدر: وبه يفتى، وفي ابن أمير حاج: وهو الظاهر، وكيف لا! وقد جاء فيها غير ما حديث أمه.

وفي الدر: وسجدة الشكر مستحبة به يفتى، لكنها تكره بعد الصلاة لأن الجهلة

(١) أخرجه الدارمي في سننه (٣٦٤/١).

(٢) أخرجه الدارقطني في سننه (٤١٠/١).

(٣) أخرجه أبو داود في الجهاد، باب: في سجود الشكر (٢٧٧٥).

وأما آية «وَمِنَ آيَاتِهِ إِذَا هَدَىٰ نَجْمًا فَاتَّبَعْتَ رُجُومًا وَكَذَٰلِكَ وَأَنذَرُ» (١)، فبست بر
مواضع سجود التلاوة عند الشافعية، والحنابلة، خلافاً للمالكية، والحنفية، فانظر مذهبهم تحت أحد
والسجود يكون عند آخر كل آية من آياتها المتقدمة باتفاق، إلا عند الحنفية في بعض المواضع، فبست
مذهبهم تحت الخط (٢).

سجدة الشكر

هي سجدة واحدة كسجود التلاوة عند تجدد نعمة أو اندفاع نقمة، ولا تكون إلا خارج الصلاة،
تشر بها في الصلاة بطلت صلاته، ولو نزلها ضمن ركوع الصلاة وسجودها لم تجزه، وهي مستحبة، وقد
متفق عليه بين الشافعية، والحنابلة، أما المالكية، والحنفية، فانظر مذهبهم تحت الخط (٣).

مباحث قصر الصلاة الرباعية

حكمها

يجوز للمسافر المجتمة فيه الشروط الآتي بيانها أن يقصر الصلاة الرباعية. الظاهر والعصر والمغرب
فبستينها ركعتين فقط، كما يجوز له أن يتم عند الشافعية، والحنابلة، أما المالكية، والحنفية فقلن.
قصر الصلاة مطلوب من المسافر لا جائز، ولكنهم اختلفوا في حكمه، فقال الحنفية إنه واجب
والواجب عندهم أقل من الفرض، ومساو للسنة المؤكدة، وعلى هذا فيكره للمسافر أن يتم الصلاة
الرباعية، وإذا أتمها فإن صلاته تكون صحيحة إذا لم يترك الجلوس الأول، لأنه فرض في هذه الحالة.
ولكنه يكون ميباً بترك الواجب، وهو وإن كان لا يعذب على تركه بالنار، ولكنه يحرم من شاعة سر الله
يوم القيامة، كما تقدم.

هذا هو رأي الحنفية، أما المالكية فقد قالوا: إن قصر الصلاة سنة مؤكدة أكد من صلاة العمد
وإذا تركه المسافر فلا يؤخذ على تركه، ولكنه يحرم من ثواب السنة المؤكدة فقط، ولا يحرم من ثواب
السنن، كما يقول الحنفية، فالمالكية، والحنفية متفقون على أنه سنة مؤكدة، ولكنهم يختلفون في الحر
المترتب على تركه.

هذا هو ملخص المذاهب في هذا الحكم. ولكل لكل مذهب تفصيل، فانظر تفصيل كل مذهب في
حدة تحت الخط (٤).

(١) الحنفية، والمالكية، قالوا: إنها من مواضع سجود التلاوة، إلا أن المالكية قالوا: إن السجود عند قوله تعالى «وَرَبُّكَ»
والحنفية قالوا: الأولى أن يسجد عند قوله تعالى: «وَمِنَ آيَاتِهِ إِذَا هَدَىٰ نَجْمًا فَاتَّبَعْتَ رُجُومًا وَكَذَٰلِكَ وَأَنذَرُ» ومن هذا ينصح أن عدد مواضع سجود التلاوة
الحقة أربعة عشر موضعاً مفضاً آية آخر الحج، وزيادة آية «ص» وعند المالكية أحد عشر موضعاً مفضاً آية آخر الحج.
والشافعية، وسورة اقرأ، وزيادة آية «ص».

(٢) الحنفية، قالوا: إن السجود في آية سورة فصلت عند قوله تعالى: «وَقُمْ لَا تَشْغُرْ».

(٣) المالكية، قالوا: سجدة الشكر مكروهة، وإنما المستحب عند حدوث نعمة أو اندفاع نقمة صلاة ركعتين، كما تقدم
الحنفية، قالوا: سجدة الشكر مستحبة، على المفسر به. وإذا نزلها ضمن ركوع الصلاة أو سجودها لم تجزه، وهو المستحب
صحت الصلاة بتلاوة الحمد أو فاتحة الكتاب أو سورة البقرة أو غيرها من السور.

(٤) الحنفية، قالوا: قصر الصلاة واجب بالمفسر الذي فصله فوق الخط. فإذا أتت الصلاة فقد فعل مكروهاً لم يفسد به
أن في الإتمام أهما تاجراً سلام الواجب من سجدة، وذلك لأنه يجب على المفسر أن يسلم بعد الدعاء من سجدة
وعدد الأخير في صلاة المسافر هو ركعتان، في نهاية الصلاة المطلوبة منه، وهي ركعتان، فلو صلى ركعتين وسجد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كِتَابُ الْفَقِيرِ
عَلَى الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ

تَأليف
عبد الرحمن الحزري

تأليف
عبد الرحمن الحزري

وهيئتها مثل سجدة التلاوة. فائدة مهمة لدفع كل نازلة مهمة قال الإمام النسفي في الكافي
من قرأ أي السجدة كلها.....

كان إذا أتاه أمر يسره أو بشر به خر ساجداً^(١).
(وهيئتها) أن يكبر مستقبل القبلة ويسجد، فيحمد الله ويشكر ويستمع،
يرفع رأسه مكبراً (مثل سجدة التلاوة) بشرائطها.
[فائدة مهمة لدفع كل نازلة مهمة] ينبغي الاهتمام بتعلمها وتعليمها (قال)
الشيخ (الإمام) حافظ الحق والملة عبد الله بن أحمد بن محمود (النسفي في)
كتابه (الكافي) شرح الوافي (من قرأ أي السجدة كلها) وهي التي قصدت جميع

يعتقدون أنها سنة أو واجبة وكل مباح يؤدي إليه فهو مكروه اهـ. قوله: (كان إذا أتاه)
يسره أي: وشاهده كراس أبي جهل - لعنه الله - لما أتى به إلى النبي ﷺ والنبي
بديه سجد لله تعالى خمس سجرات شكراً^(٢). قوله: (أو بشر به) أي: من غير أن
كسجوده حين بشره جبريل عليهما الصلاة والسلام: «إن الله تعالى يقول لك: من صلى
عليك صليت عليه، ومن سلم عليك سلمت عليه»^(٣).

وفي التتارخانية قال صاحب الحجة: عند أن قول الإمام محمول على الإجمال
وقول محمد على الجواز والاستحباب فيعمل بهما لا يجب بكل نعمة سجدة شكراً
قال أبو حنيفة، ولكن يجوز أن يسجد سجدة الشكر في وقت سر بعمية أو ذكر نعمة
فشكرها بالسجدة وأنه غير خارج عن حد الاستحباب.

وفي فروق الأشياء قال: سجدة الشكر جائزة عند الإمام لا واجبة، وهو معنى ما روي
أنها ليست مشروعة وفي القاعدة الأولى من الأشياء قال: والمعتمد أن الخلاف في سبب
لا في الجواز اهـ.

وفي الهندية: وصورتها أن من تجددت عليه نعمة ظاهرة أو رزق الله تعالى
مالاً أو ولداً أو وجد ضالاً أو اندفعت عنه نقمة أو شفي له مريض أو قدم له غنم
يستحب أن يفعلها كسجدة التلاوة، وأما إذا سجد بغير سبب فليس بقربة ولا مكراً
اهـ. قوله: (فائدة مهمة) من الهم: بمعنى ما يهتم به أي: ينبغي الاهتمام، أي: الاعتناء
بها. قوله: (كل نازلة) أي: حالة من النزول بمعنى الحلول. والنزلة: الزكام قاموس. فوه
(مهمة) أي: موقعة في الهم، وهو الحزن قاموس. قوله: (ينبغي الاهتمام) الأولى ذكرها
قوله فائدة مهمة. قوله: (وهي التي قصدت جميعها) فيما تقدم عند تعداد محللاتها. فوه

(١) أخرجه ابن ماجه في إقامة الصلاة، باب: ما جاء في الصلاة والسجدة عند الشكر (١٣٩٤).

(٢) أخرجه ابن ماجه في إقامة الصلاة، باب: ما جاء في الصلاة والسجدة عند الشكر (١٣٩١).
صلى ركعتين.

(٣) أخرجه أحمد في مسنده (١٩١/١)، والحاكم في المستدرک (٧٣٥/١).

کر وہ نہیں یہ تفسیر میں لکھا ہے نیز سبب سجدہ کرنا عبادت نہیں اور مکروہ بھی نہیں نماز کے بعد جو سجدہ کیا کرتے ہیں
 وہ مکروہ ہے اسلئے کہ مجال اسکو سنت یا واجب سمجھتے ہیں اور جس مہلک کا یہ حال ہو کہ مکروہ یا ہی لکھا ہے
 جو وہ حوالا باب مریض کی نماز کے بیان میں جو مریض قیام سے عاجز ہو وہ بیٹیکر نماز پڑھے اور رکوع
 اور سجدہ کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے حاجت کے لئے منہ قول یہ ہے کہ اس کے کھڑے ہونے سے مضر ہوتا ہو اور
 اسی پر فتوے ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور سیطرہ جب کھڑے ہونے سے مرض کی زیادتى کا یا دیر میں
 صحت ہونے کا یا دوران سر کا خوف ہو تب بھی حکم یہ ہے کہ میں لکھا ہے یا کھڑے ہونے سے درد ہوتا ہو تب
 بھی حکم یہ ہے اور اگر کوئی قیوتی کھیف ہو تو قیام کا چھوڑنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر قیوتی در قیام بر قیاد ہو اور ساری نماز میں
 قیاد نہیں تو سجدہ کھڑے ہو سکتا ہے اتنی دیکھ کر اہل علم کا کیا جائیگا پس اگر اس بات پر قیاد ہو کہ کھڑے ہو کر کھڑے ہو کر اس کے وسط
 قیام نہیں کر سکتا یا قیوتی ہی قیاد کے واسطے بھی قیام کر سکتا ہے پوری قیاد کے واسطے قیام نہیں کر سکتا تو اس کے لئے حکم یہ ہے کہ کھڑے ہو کر سجدہ
 سے اور سجدہ کھڑے ہو کر پڑھ سکتا ہے اتنی دیکھ کر اہل علم کی قیاد کے واسطے قیام کر سکتا ہے پوری قیاد کے واسطے قیام نہیں کر سکتا تو اس کے لئے حکم یہ ہے کہ کھڑے ہو کر سجدہ
 اسکو چھوڑ کر کھڑے ہو کر پڑھ سکتا ہے اتنی دیکھ کر اہل علم کی قیاد کے واسطے قیام کر سکتا ہے پوری قیاد کے واسطے قیام نہیں کر سکتا تو اس کے لئے حکم یہ ہے کہ کھڑے ہو کر سجدہ
 ہو کر نماز پڑھے اس کے سوا اور کچھ جائز نہیں سیطرہ اگر عصار یا اپنے خادم پر سہارا لگا کر کھڑے ہو سکتا ہے تو سہارا سے کھڑا ہو کر نماز پڑھے یہ
 تب میں لکھا ہے اگر مریض ایسا ہو کہ کھڑے ہو کر قیام کر سکتا ہے اور اگر کھڑے ہو کر قیام نہیں کر سکتا تو سجدہ میں کھڑے ہو کر قیام کر سکتا ہے
 اگر مریض ایسا ہو کہ کھڑے ہو کر قیام کر سکتا ہے اور اگر کھڑے ہو کر قیام نہیں کر سکتا تو سجدہ میں کھڑے ہو کر قیام کر سکتا ہے
 کہ جس طرح اس پر آسان ہو سیطرہ بیٹھے یہ سراج الہاج میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ معنی شرح ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر
 سیدھا بیٹھے پر قیاد نہیں اور کسی دیوار پر یا آدمی پر سہارا لگا کر بیٹھے پر قیاد ہو تو سجدہ میں کھڑے ہو کر قیام کر سکتا ہے
 سے بیٹیکر نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے بیٹھ کر نماز پڑھنا اسکو قول مختار کے بموجب جائز نہیں یہ تب میں لکھا ہے
 اگر قیام اور رکوع اور سجدہ سے عاجز ہو اور بیٹھے پر قیاد ہو تو بیٹیکر اشارہ سے نماز پڑھے اور سجدہ کو رکوع سے زیادہ
 نچا کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے پس اگر رکوع اور سجدہ برابر کر گیا تو نماز صحیح ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
 اگر رکوع و سجدہ سے عاجز ہو اور قیام پر قیاد ہو تو مستحب یہ ہے کہ بیٹیکر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر کھڑے ہو کر
 اشارہ سے نماز پڑھے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والا
 سو کا سجدہ بھی اشارہ سے کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والے کی طرقت کوئی مکروہ یا مکہر
 اٹھا دینا مکروہ ہے اور اگر ایسا کیا جائے تو اگر اسکا سجدہ کے واسطے نسبت رکوع کے زیادہ بیٹھتا ہے تو جائز
 ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لیکن یہ فعل بڑا ہی یہ معنرات میں لکھا ہے اور اگر رکوع اور سجدہ میں سر اسکا نہ جھکتا ہو اور رکوع
 ہلکی چٹائی پر بیٹھا دیکھتے تو نماز جائز ہوگی یہی صحیح ہے اور اگر تکیہ زمین پر ہو اور اس پر سجدہ کرتا ہو تو نماز جائز ہے یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے اور اگر چٹائی پر ختم ہو اور اس پر سجدہ چٹائی پر سجدہ نہ کر کے تو اسکو اشارہ سے نماز جائز ہوگی اور اگر
 رجب سے بڑا ناک پر سجدہ کرے اور اگر ناک پر سجدہ نہ کیا اور اشارہ سے نماز پڑھے تو جائز ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے

اور اگر کھڑے ہو کر قیام کر سکتا ہے اور اگر کھڑے ہو کر قیام نہیں کر سکتا تو سجدہ میں کھڑے ہو کر قیام کر سکتا ہے

متن اذان کے کلمات ذکر الہی اور رسالت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور نماز کا بیان ہے۔ جب شیطان اذان سن کر بھاگتا ہے تو واضح ہے کہ قبر پر اذان پڑھنے سے جو اپنا حربہ اہل قبر کے لئے بوقت سوال تکبیرین کے اس نے استعمال کرنا ہو وہ بجائے اس کے استعمال کے دور دراز تک بھاگ جائے گا اور جو جو جواب اہل قبر نے فرشتوں کو دینا ہیں وہ تمام اذان کے کلمات میں موجود ہوتے ہیں۔ اذان سنتے ہی اللہ تعالیٰ کی ربوبیت والوہیت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت والے جواب نماز و اسلام کا جواب بھی اسے بطور متین و تسکین نصیب ہوتے ہیں۔ مگرین بھی شیطان کی طرح جلتے ہیں اور اذان پڑھنے والوں پر طرح طرح کے امتزاج کر کے اپنی منافقت کا ثبوت دیتے ہیں کیونکہ منافق لوگوں کے تحقق واضح طور پر فرمان اقدس ہے۔ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بُغَضُفُ مِنْ بَعْضِ الْمَنُورُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمْ الْمُنَافِقُونَ ○ (پارہ دسواں، چودھواں رکوع)

ترجمہ: اور منافق مرد اور منافق عورتیں ایک ہی جیسے ہیں برائی کا حکم دیتے ہیں بھلائی سے منع کرتے ہیں اور اپنی منہی بند رکھتے ہیں۔ اللہ کو چھوڑ بیٹھے تو اللہ نے انہیں چھوڑ دیا۔ منافق منافق ہی فاسق ہیں۔

مندرجہ بالا فرمان و نشان سے واضح ہے نیکیوں سے روکنا منافقوں کا کام ہے۔ جو لوگ ایسا ثواب فاتحہ خوانی اور اہل قبور کے لئے دعا مغفرت و دیگر دینی ایمانی و روحانی امور سے روکتے ہیں وہی منافق لوگ ہیں اللہ تعالیٰ ایسے شیطانی وساوس ڈالنے والوں سے مسلمانوں کو محفوظ فرمادے۔ (آمین)

و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین.

فمحرم بالاجتماع ما لم يقصد بصرفها الغناء
 الاحياء قولاً واحداً وقد ابتلى الناس بذلك
 هنكنا في النهر الفائق والبحر الرائق مع السكيري
 پس بجز غیرتہ ہرگز نیست ساجد کے گرچہ تسمیہ کا وقت ذبح کے ذکر کیا ہو عرسیت
 بکر درختا میں مذکور ہے :-

ولوسی ولورتحضر السنية صبح بخلاف
 ما لو قصد بربا التبرک في ابتداء الفعل او نوى
 بها امر اخر فان لا يصح فلا تحل
 یونکہ نیست ساجد کے فی الحال موجودیت روحی موجب مرمت کی ہے کما یفہم
 وہ قبر پر زن دینا بعد دفن میت یہ مرد سے کہہ ان میں زن دینا نزدیک حنفیہ کے درست
 کیا یقیناً من العالہ مکیریۃ والدر المختار
 وليس لتغير العسلوات الخمس والجمعة والندوة
 وصلاة الجمعة والاستسقاء والضحي والا فزاعاً فكذا في
 المتبيين ولا يسن لغيرها منه (در مختار)
 ایک شب شافعی نے دست کھستہ درین حجر نے شرح عیوب میں اس کو رد کیا ہے :-
 وقيل عند انزال الحيت القبر قياساً على
 اول خروج لمدنيا لکن سرود ابن حجر فی شرح
 العباب

بجز الرابع کتاب الصوم فصل من نذر صوم الحج ۲۰۲ ص ۳۲۱ -

مناوی غیرتہ . . . فصل فی التندر ۲۰۰ ص ۱۸۰ -

در مختار کتاب الذبائح ۲ ص ۲۲۸ -

در سبکی کتاب الصلوة باب ۲ ص ۵۳ -

مختار . . . باب الاذان ۱ ص ۲۵۹ -

نای کتاب الصلوة باب الاذان ۱ ص ۲۵۸ -

مِنْ بَرِّهِ اَزَلًا بِحَبْرِ اَقْنَعَتْ بَرِّهِ اَزَلًا

فتاویٰ مغوی

از

فتیہ البندہ محمد مسعود شاہ محد دہلوی

مرب

فیض الدین صاحب خان صاحب

محتی

حضرت مولانا محمد اشرف صاحب مدنی

ناشر

سہروردی پبلی کیشنز کراچی

اور وقت و اخل ہونے میت کے قبر میں شیطان یا خبیثات نہیں آتے بلکہ
میت میں اگرچہ عذاب کے بول وہ ذن سے بھاگ نہیں سکتے اور جو کہ کفر سے
جوز نکلتا ہے وہ بلفظ قیل ہے کہ نہایت پر دلالت کرتا ہے کہ
اور یہ مذکور سوال کہ بخت رقص و سرود کے کو کون تھی اس وقت کو کہ
راجہ کی حرام ہے دیکھا بھی نہیں کہ حرام ہے کیونکہ اور دیش میں مشایہ ہے ۔

وَعَنْ أَبِي إِمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَّبِعُوا الْقَيْنَاتِ وَلَا تَشْتَرُوهُنَّ وَلَا تَعْلُدُنَّ لَهُنَّ وَتُحْمَلْنَ حَرَامَ (رِوَاةُ الْمُتَرَشَّدِ)
اور اسی طرح مالگیری میں کھات :-

در صورت مستند کو کہی را جبکہ با عرض نفس و سرود کے تقبی پس حرام ہوئی ہے۔

۱۰
۱۱ مرآت المنازلہ احمد رضا خان بریلوی بمبئی ص ۲۸۵
۱۲ ایضاً الاجری الاذان ص ۱۰۲

سچو پر یہ باتیں دیکھنے میں۔

۳۵ مشکوٰۃ کتاب ایروج، باب الکسب، حدیث ۲۱، فصل ۲۔

۱۰۰ . حدیث ۲۴۲ .

”و نفس عمارته هكذا“ و ابوہو صف احنح بعدیت عمر رضی اللہ عنہ فانه بعد فراع
الموذن من الافیامہ کان بقوم فی المحراب“۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ کی
حدیث سے دلیل پکڑی ہے کہ وہ موذن کی اقامت سے فارغ ہونے کے بعد محراب میں کھڑے ہوتے تھے۔

(۳) بعض حضرات کا یہ خیال ہے کہ از روئے حدیث شریف امام مالک رحمہ اللہ اور عام علما کے مسلک کو
ترجیح ہے۔ یہ ان کا خیال ہی خیال ہے۔ اگر اس دور آزادی میں کہ ہندوستان آزاد ہو چکا ہے، ہر نفس و آرائی ہے جو
چاہے خیال رکھے۔ لیکن یہ تو ”مدی ست گواہ چست“ کی مثل ہے۔ امام مالک خود فرماتے ہیں کہ میں نے اس
بارے میں کوئی حدیث نہیں سنی۔ کما مر عن عیون المعصود و فتح الباری قال مالک فی المعیط انہ اصبح
فی فیام الناس حین نقام الصلوۃ بعد محدود۔ امام مالک نے مؤطا میں فرمایا کہ نماز میں لوگ اس وقت
کھڑے ہوں، اس کے متعلق میں نے کوئی حدیث نہیں سنی۔ اس لئے وہ اپنی ذاتی رائے یہ سمجھتے ہیں: ”اذا اسی اری
ذمت علی طاقۃ الناس“۔ لیکن میری ذاتی رائے یہ ہے کہ یہ لوگوں کی طاقت پر ہے۔

اور یہی وجہ ہے کہ ائمہ مالکیہ میں اختلاف ہوا۔ اکثر علمائے مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ جب امام مسجد میں
موجود ہو تو جب تک گھبر فتم نہ ہوئے، لوگ کھڑے نہ ہوں اور عام علما مالکیہ امام مالک سے ایک روایت کے مطابق
ابتداءً اقامت سے کھڑے ہونے کو مستحب جانتے ہیں۔ لیکن اہل علم سے پوشیدہ نہیں کہ ”عسن“ کر کے مذہب بیان
نہیں کیا جاتا بلکہ اس کے لئے قال یا ذهب فلان یا ذهب فلان کے الفاظ لاتے ہیں اور اگر کوئی ایک
روایت ہو تو اس کو عن سے تعبیر کرتے ہیں۔

مقدمہ محمد الرماہی ماثیہ شرح وکایہ میں ہے: ”الفرق بین ’عندہ‘ و ’عنہ‘ ان الاول دال علی المذهب
والثانی علی الروایۃ۔ فاذا قالوا ’هذا عنداہی حنیفہ‘ دل ذلك علی انہ مذهب و اذا قالوا ’وعہ کذا‘
دل علی انہ روایۃ عنہ۔“ ”عندہ“ اور ”عنہ“ میں فرق یہ ہے کہ ”عندہ“ مذہب پر دلالت کرتا ہے اور ”عنہ“ ایک روایت پر
توجہ دیتا ہے۔ ”هذا عن اہی حنیفہ“ اس سے معلوم ہو گیا کہ یہ ان کا مذہب ہے اور جب کہیں ”وعہ کذا“ تو
معلوم ہوگا کہ ان سے یہ ایک روایت ہے۔

تو ایسی حالت میں اولاً یہ خیال کرنا کہ از روئے حدیث شریف امام مالک رحمہ اللہ اور امام علما کے مسلک کو

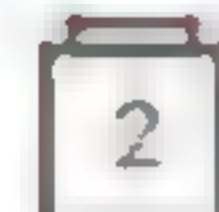
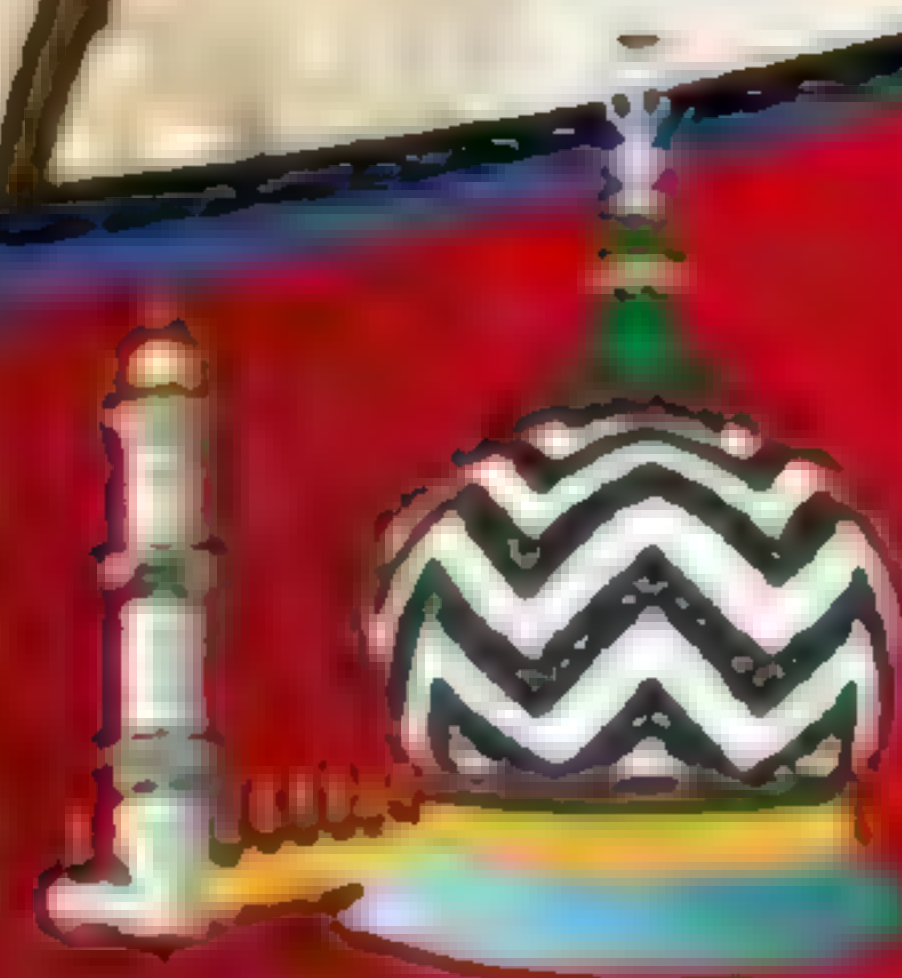
حالت نقل کر کے۔ بتانے کی کوشش کی کہ حضور کا کھڑا ہونا امام کے کھڑے ہونے کے تابع ہے۔ اس کے
 اس حالت کے نقل کرنے سے کوئی قائل نہیں۔ اس لئے کہ جب امام مسجد میں نہ ہو تو اس صورت میں
 جملے قراء ہی کہتے ہیں جو ہم نے نقل کیا۔ اس میں کوئی اختلاف ہی نہ تھا۔
 ہماری صورت جس میں امام و خطی مسجد میں موجود ہیں تو لگتا ہے کہ "فی علی الصلوٰۃ" کی
 علی الصلوٰۃ ہے کھڑا ہونا امام اور خطی کے لئے مستحب ہے لہٰذا اس سے پہلے کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ اس کے
 حلق جملے قراء مراعات پا کر کرتے ہیں۔
 (۱۱) طائر ابو بکر بن مسعود کا نقل موفی جامع نے بدائع الصلوٰۃ میں لکھا:
 والجمعة ان المؤمن لما قال من على الصلاة من كثر الامام منهم في المسجد يستحب للقوم ان
 يقوموا في الصف
 (جلد ۱) کتاب الصلاۃ فصل فی بیان کلمۃ التکبیر صفحہ: ۲۰۰ شرکت المطبوعات العلمیۃ مصر
 طائر کلام ہے کہ امام قوم کے ساتھ مسجد میں ہو تو امام و خطی سب کو اس وقت کھڑا ہونا مستحب ہے
 جب مؤذن فی علی الصلوٰۃ کے۔
 (۱۲) "عزیر التوبیخ" میں ہے:
 والقيام لایام وموتم حين قبل من على الصلاة من كثر الامام بغرب المصرب
 (مرا حاشیہ شمس جلد ۱) کتاب الصلاۃ الباب الصلاۃ صفحہ: ۲۵۳ مکتبہ رشیدیہ کراچی
 پہلی امام جب محراب کے قریب ہو تو امام اور قوم کی علی الصلوٰۃ پر کھڑے ہوں گے۔
 طائر سید محمد امین ابن ماجہ بن موفی جامع نے نقل میں لکھا:
 (۱۳) کذا فی التکر (۲) و نور الابصار (۵) و الاصلاح (۶) و الطیبة والبلایع و غیر ما والی
 فی (۵) الدرر متا و شرحا عند الجمعة الأولى یعنی حين قبل من على الصلاة له وعزراء الشيخ استقبل
 فشرحه فی (۸) صیون المطالع (۹) والعص (۱۰) والوقایة (۱۱) والفتاوی (۱۲) والعلوی (۱۳) والمنع
 اه قلت واعتمده فی متن (۱۳) الملتقى و حکم الاول بغیر لکن نقل من التکمل تصحیح الاول و نص
 حاشیہ فی (۱۵) الطیبة يقوم الامام والقوم لما قال المؤتم من على
 (توال ۱۶)
 ہیں یہاں کفریہ قائل کہ التوبیخ، المستخرج، حشیرہ اور بدائع وغیرہ میں ہے کہ "مذہب" کی حق یہ کہ
 شریعت میں ہے کہ فی علی الصلوٰۃ، قیام کریں۔ شیخ اسماعیل نے اپنی شرح میں اللہ عز و جل، واقعہ، طائفہ
 حاشیہ کہ امام میں نقل کیا۔ میں کہتا ہوں کہ نقل کے حق میں ای کو کہا گیا ہے اور ان میں سے بھی ای
 کو صحیح قرار دیا۔ لہٰذا ذہبیہ میں کہا گیا ہے کہ امام اور خطی حضرات جب مؤذن فی علی الصلوٰۃ کے ہیں وقت
 کھڑے ہوں۔ طائے شمس (یعنی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک۔

وفا الفستاولی

حضرت علامہ مفتی
محمد وقار الدین
قادر علی رضوی



انٹرنیٹ حضرات نیٹ ورک
Alahazrat Network



الجواب:-

(فرض مسئلہ ۱۰۲۰ ہے کہ لوگوں کے لدا کرنے سے جب کی جانب سے لدا کر رہا ہے کہ کئی بھی لدا کرے تو سب ملکہ کر جاتے ہیں اس کے لیے کسی وقت کا نہیں نہیں ہے۔ بچے لدا رہے ہیں اس کا کئی وقت میں نہیں ہے مگر حکم ہے کہ دفن کرنے میں جلدی کی جائے کہ جب غسل و کفن دے دیا جائے تو لدا پڑھ کر دفن کر دیا جائے لوگ اس اٹکار میں رہتے ہیں کہ بعد کی لدا کے بعد لدا پڑھنے میں زیادہ مسلمان شریک ہو جائیں۔ لدا پڑھ کر جب میت لدا کے لیے لائی جائے تو فرض لدا عت ہوگا کہ بعد لدا پڑھا چکی جائے گی۔ مگر عطا اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لدا لدا کر لیا جائے۔

فتویٰ علی تاحر لحدود من السنۃ

یعنی سئل و قیل ہے کہ لدا پڑھ کر عت سے موخر کیا جائے۔

اس پر مفسر سید محمد امین ابن ماجہ میں فرماتے ہیں کہ لدا لدا کر لیا جائے۔

ابن ماجہ صحیحہ کما مر جہ حاک و مؤلف فی ملات و حر من سننہ مغرب لا ہذا لک

(شامی جلد ۱) امام العبدین مطلب لہذا ہر جمع تلمیذین صلوات اللہ علیہم اجمعین: ۱۶۱ مکتبہ رشیدیہ کراچی

یعنی عت بعد سے جیسا کہ یہاں اس کی وضاحت ہے اسی بناء پر عت مطرب سے بھی (لدا پڑھا) موخر کریں گے کیونکہ لوگوں کی تائید کئی ہے۔

مکروہ کی تعریف

الاستفتاء:-

ایک سوال کا جواب مطلوب ہے:

مکروہ تحریمی لدا مکروہ تحریمی میں کیا ملتا ہے؟

سائل: عبد اللہ قادی

الجواب:-

خدا کے نزدیک مکروہ جب مطلقاً لدا رہتا ہے تو اس سے مراد مکروہ تحریمی ہوتا ہے۔ مکروہ تحریمی وہم کے قریب ہے لدا کے اٹکار سے وہم کی طرف ہے، یعنی وہ لوگوں پر کھوت میں حکم کی سزا ہے لدا مکروہ تحریمی وہم نہیں ہے، لیکن اس کو کمال نہیں پائے کہ لدا کر کے لدا لدا کر لیا جائے۔

نقد امام اصفهانی قهر مستحب و جائز و سنت است. و نزد ابن جوزی و شافعی و علامه غیر الدین رازی اذان قبل از نماز
و مستحب و قائم و مند است و در سنت نیست بلکه بدعت حسنه و تاویل شده و قول شافعی
در سنت نیست. زیرا که مراد از جنبه ادخال الیه نیست. هر وقت دفن است و تصور در این بیگانه پیدا شده.

کتاب

نماز کو نیت کتب شروع کرتے پھر بیٹھ کر سنا داجئے۔

سوال نمبر ۱ کیا فرما رہے ہیں۔ علاوہ اس مسئلہ میں کہ جماعت کھڑی جو نہ پڑھ کر
کہ تو ہم کس وقت نیت کہے پڑھ کر کہے۔ بعض بزرگوں کا فرمان ہے
کہ قَدْ قَامَتِ الْعَشُورَةُ کے وقت امام نیت کہے اور جب تکبیر پڑھیں تو فوراً بخیر تحریر کہے اور نماز
شروع کرے۔ ایک اور ہنگ فرماتے ہیں کہ امام اور مقتدی کا طہانہ سے بیکہ سناں تک تحریر ختم ہو جانے کے
بعد نیت کہے پڑھ کر تحریر کہے۔ لہذا آپ اس مسئلہ کی مفاعلت فرمائی کہ ہم کس وقت نیت تحریر
تحریر کہے۔ اور مقتدی کی کئی وقت شروع کریں یا تَبَتُّوْا اَوْ لَمْ تَجُزُّوْا۔

سائل :- جناب اسرار محمد عبدالحمید صاحب سہ ماہی نشینہ دہ پرمایہ حضرت ونہ شہید عتالہ
عتالی علیہ مقام دینہ طبع جیلیم پاکستان مورخہ ۱۹۶۹ء - ۱۲

يَعُونُ الْعِلَامُ الْوَهَابُ

البريد

قانون خیریت مطہرہ کے مطابق نماز کی تکبیر میں کمرپی میں اقامت کیا جاتا ہے۔ تمام نمازیوں کا
 ٹیکہ کرنا واجب ہے۔ عواد مقتدی جوں یا ام۔ حدیث پاک میں بہت جگہ اس کا حکم دیا گیا ہے۔
 چنانچہ ترمذی شریف جلد اول صفحہ نمبر ۱۲ پر ہے۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! اتَّقُوا اللَّهَ فِي إِذَا خَلَعْتُمْ أَوْ لَبَسْتُمْ أَوْ أَكَلْتُمْ أَوْ شَرِبْتُمْ أَوْ كُنْتُمْ فِي سَبِيلٍ أَوْ كُنْتُمْ فِي بَيْتٍ أَوْ كُنْتُمْ فِي سَبِيلٍ أَوْ كُنْتُمْ فِي بَيْتٍ أَوْ كُنْتُمْ فِي سَبِيلٍ
 إِذَا خَلَعْتُمْ أَوْ لَبَسْتُمْ أَوْ أَكَلْتُمْ أَوْ شَرِبْتُمْ أَوْ كُنْتُمْ فِي سَبِيلٍ أَوْ كُنْتُمْ فِي بَيْتٍ أَوْ كُنْتُمْ فِي سَبِيلٍ
 إِذَا خَلَعْتُمْ أَوْ لَبَسْتُمْ أَوْ أَكَلْتُمْ أَوْ شَرِبْتُمْ أَوْ كُنْتُمْ فِي سَبِيلٍ أَوْ كُنْتُمْ فِي بَيْتٍ أَوْ كُنْتُمْ فِي سَبِيلٍ
 بے شک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے معرفت ہلال کو فرمایا اسے ہلالِ اربعہ الی وہ کہ اگر آواز
 گزرنے سے نہیں کہیں۔ اور تکبیر پہ محو۔ تو جلدی کرو۔ نیز طرز کے اور افراد و مجاہد کے درمیان آئندہ وقفہ کرو۔ کہ
 کمانے والا کھانے سے اور پینے والا پینے سے۔ استیفاء والا قضاء حاجت سے فارغ ہو جائے۔ اور
 اسے نمازیوں کا تم تکبیر میں اس وقت تک نہ کمرے ہو کہ وہ جب تک مسجد کو نہ دیکھ کر اس حدیث
 کی سند یحییٰ احمد بن حسن بن علی بن ابی اسد۔ عبد النعم بن علی بن مسلم اور موسیٰ اور مطاہرہ۔ روایا کی کام میں۔
 ترمذی شریف اول صفحہ نمبر ۱۲ پر دوسری سند کے ساتھ اسی حکم کی ایک اور حدیث مکتوب
 ہے۔ پنا چھار شاہ ہے۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالاَ: سَمِعْنَا مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي كَبْشَةَ أَنَّ

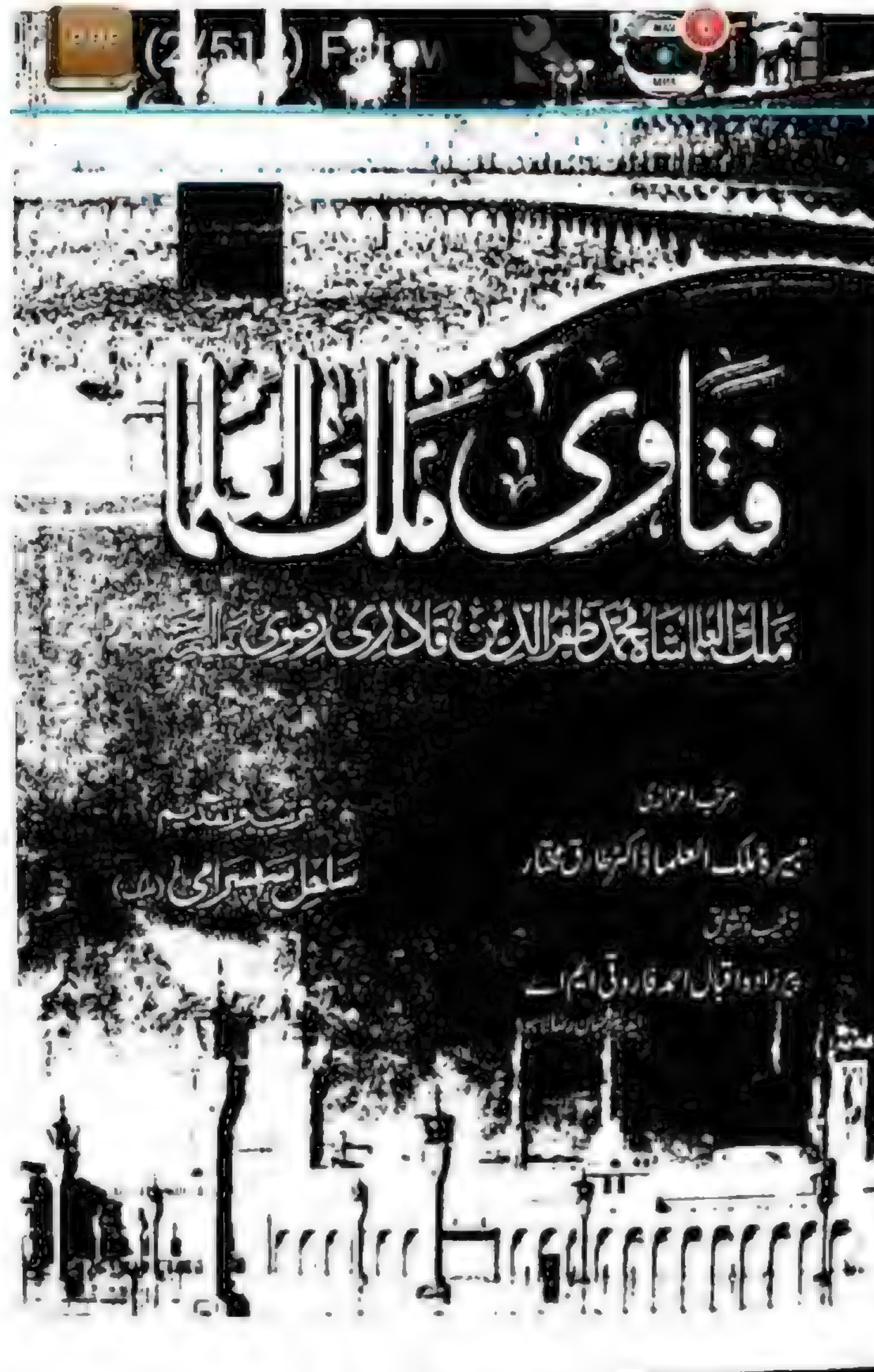
اگر تمنا ہے کہ جس کے ساتھ جہنم کا دروازہ کھلا جائے تو اسے دین کی کسی چیز سے
مٹا دینا ہے۔ (محقق ابن ماجہ، مستدرک، بیہقی، ابن ماجہ)

وقار الفتاویٰ

مفتی اعظم پاکستان
حضرت علامہ مفتی محمد وقار الدین قادری رضوی

ترتیب و تخریج
مولانا محمد شعیب قادری رضوی

بزم وقار الدین
مفتی لاہور، پشاور، ممبئی، کراچی، پاکستان



AD



Alibaba.com B2B Trade A...
Trading Assurance Top D...

INSTALL

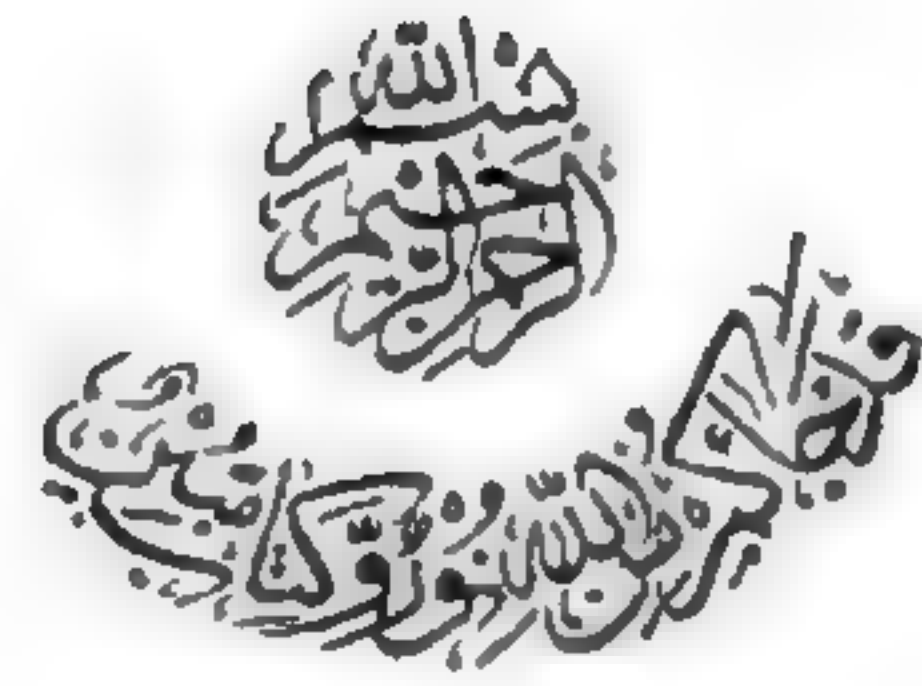


فرمائی کہ میں شامی اور کتب القدر میں ایسا ہی لکھا ہے۔ یہ حکم صرف مقتدیوں کے لئے نہیں بلکہ امام پر بھی اس حکم کی اتباع واجب ہے۔ چنانچہ مالکیری نے اسی جگہ لکھا۔ ان کان الموقوف غیر الاماء۔ وکان القوم مع ماہ فی السجد فانشاء یقوم الاماء والقوم اذا قیل السورۃ من علی الفلاح عند علمائنا الثلاثة و هو الصحیح کما مترجم ہے۔ اس تحریر کے معنی والے موقوف نام کے سوا ہر۔ اور تمام نمازی امام کے ساتھ مسجد میں ہوں تو امام اور مقتدی سب اس وقت کھڑے ہوں۔ جب مؤذن ختی ختی اذان پڑھے۔ اور یہ صحیح مسئلہ میں امام کے نزدیک متنازع ہے۔ یعنی امام منعم اور سامعین کے نزدیک پس ان دلائل سے یہ تو ثابت ہو گیا کہ کتب نگار جماعت کی تکثیر بیحد کرشنن لازم ہے۔ کھڑے ہو کر شنن سکودہ نمونہ ہے۔ مگر حدیث پاک سے بیحد کرشنن نے کیا کیوں حکم پایا؟ اور فقہاء کرام نے اسی حدیث کے اقتداء سے اذان کھڑے ہو جانے کو کیوں سکودہ فرمایا؟ تو یاد رکھئے کہ جس طرح ان مؤذن کو پانچ نمازوں کے وقت ادب و احترام سے سننا واجب ہے۔ اور نہ سننے والے شخص کے لئے عار و حیا میں سخت و میدیں آتی ہیں۔ اس طرح ہر جماعت کی تکثیر کو بھی ناموختی اور ادب سے سننا واجب ہے۔ اور جس طرح ہر شخص کے لئے اذان کے الفاظ دہرانے باعث ثواب و اجر عظیم ہیں۔ جیسا کہ احادیث متعددہ سے ثابت ہے۔ اس کی طرف جماعت کی تکثیر کے الفاظ کو بھی اہمیت اور ثواب دین باعث اجر و ثواب ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۷ پر ہے: عَنْ ابْنِ اُمِّ حَبِشٍ اَوْ بَعْضِ اصْحَابِ رَسُولِ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ قَالَ: لَمَّا كَانَ اَوَّلُ صَلَاةٍ اَقَامَ اللہُ وَاَدَامَهَا. وَقَالَ فِي صَلَاةٍ اِلَّا قَامَ صَاحِبُ حَدِیثِ عُمَرُو بْنِ اَبِی سَافَا ۱۲۷ ج ۱ ابوداؤد ۱۲۷ (ترجمہ)۔ حضرت ابی امامہ یا کسی اور صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ تکبیر پڑھنے لگے جب قَامَ صَاحِبُ الصَّلَاةِ پڑھنے لگے۔ تو پیارے اکمل اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ اَقَامَ صَاحِبُ الصَّلَاةِ وَاَدَامَهَا۔ اسے اللہ ان تکبیروں کو قیامت تک قائم و دائم فرما اور تمام تکبیریں آپ اسی طرح جوابا فرماتے رہے جس طرح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث پاک اذان کے جواباً کے بارے میں مزی۔ اَقَامَ صَاحِبُ الصَّلَاةِ وَاَدَامَهَا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز کی طرف سے جو اثرات ہیں ان میں سے جو ہے جسے ہم نے یہی اختیار کیا بلند ثابت ہے۔ کہ تکبیر کے وقت میں اس سے یہ ضروری ہے۔ تاکہ ہر نماز کی اپنی اپنی زبان سے کلمات تکبیر و صلواتا رہے۔ یہاں تک کہ جب کہ اذان یا تکبیر ہوتے وقت دینا کلام کو درکار نماز و قرآن کریم بھی بلند لازمی ہے چنانچہ قاضی حندیہ جلد اول ص ۱۴۷ پر ہے: وَ لَا یُخْبِرُنِیْ اَنْ یُّشْکِلَہُ السَّامِعُ بِخُفْ خُفْلٍ اِذَا دَانَ قَامَہُ وَلَا یُشْکِلُہُ بِمَقْرُونَةِ التَّحْرِاتِ وَلَا یُشْکِلُہُ بِمَقْرُونَةِ الْاَحْزَانِ سَوَاءٌ جَانِبَہُ کَلَامَہُ (ترجمہ) اور نہیں لائق ہے۔ یہ کہ اذان اور تکبیر ہونے وقت۔ یہاں تک کہ کلام کہے۔ نہ بیعت یا دینی کوئی کلمہ سننے والا اور نہ

44

العلماء والاعمال

[illegible]



فتاویٰ نور

جلد اول

تصنیف

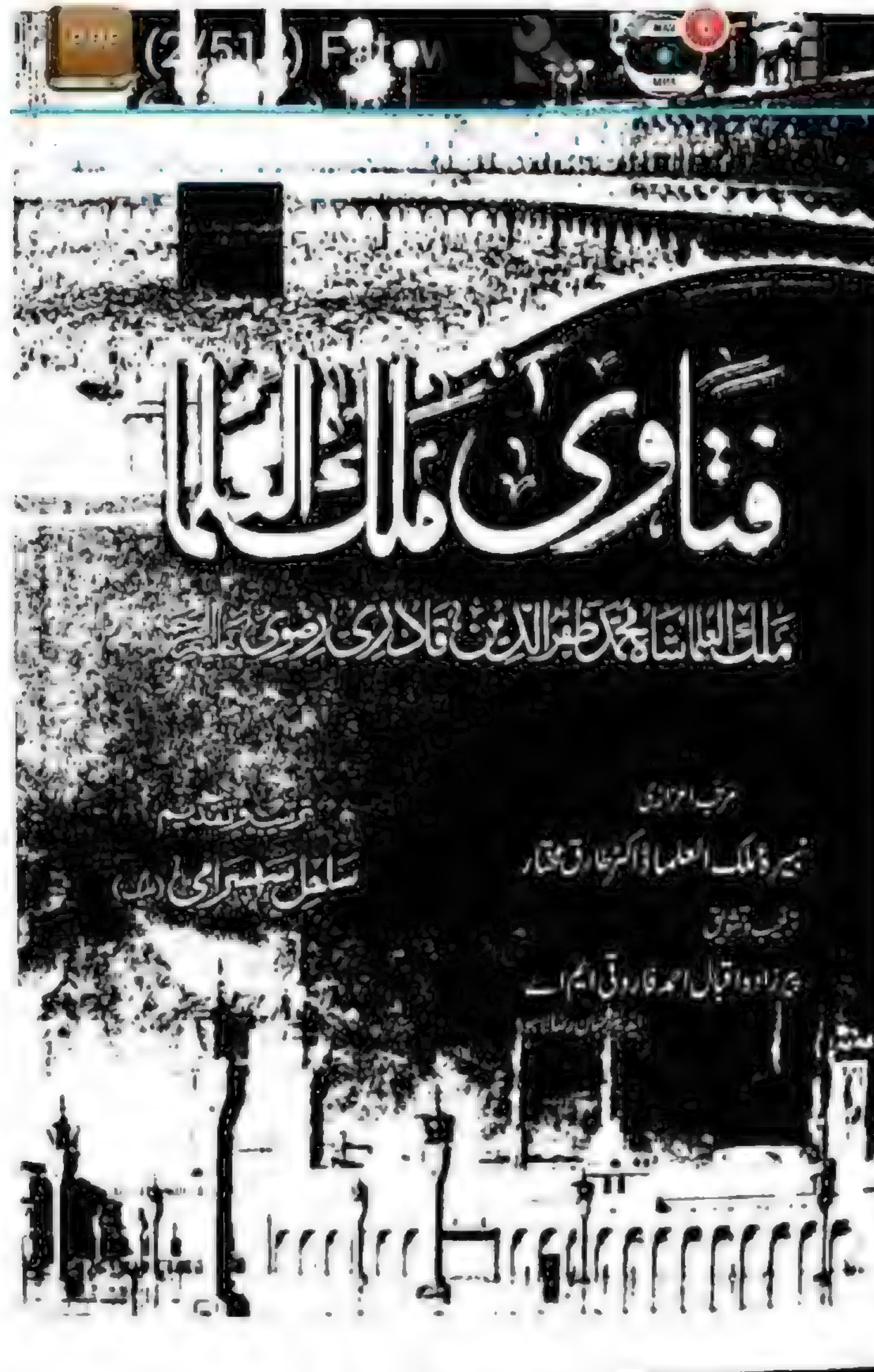
شیخ الحدیث فقیر عظیم مولانا الحاج ابوالخیر محمد نور اللہ صاحب النعمی القادری
بانی دارالعلوم خفیہ فریدیہ بصیر پور

توثیق و تدوین

استاذ الفقہ و الحدیث حضرت مولانا علامہ الحاج ابوالفضل محمد نصر اللہ صاحب القادری
رحمۃ اللہ تعالیٰ

ناشر

شعبہ تصنیف و تالیف دارالعلوم خفیہ فریدیہ
بصیر پور، ضلع اوکاڑہ



ادار نماز سے قبل نہ بیٹھے اور چونکہ امام حاضر ہے لہذا حدیث لا تقوموا حتی تترونی کا تقاضا بھی نہیں کہ قیام نہ کرے۔ رہا سائل کا استدلال کہ جماعت سے نزدیک حی علی الفلاح پر قیام مستحب ہے جو قعود پر موقوف ہے لہذا قعود بھی مستحب ہوا۔ تو یہ بعض باطل ہے کیونکہ یہ قیام مستحب تو مقدم ہے اسی قیام کا جو حکم قوا لہذا قانتین نماز فرض میں فرض ہے تاکہ منفرد یا امام و مقتدی پر فرض نماز سے قبل قعود قطعاً فرض نہیں بلکہ مفرد کے لئے تو کسی نے مستحب تک بھی نہیں کہا تو معلوم ہوا کہ قیام قعود پر موقوف نہیں ورنہ قعود بھی قیام کی طرح فرض ہوتا و لم یقل بلہ احد۔ اور یہیں سے واضح ہوا کہ مفسر شرح قدوری میں مولانا صوفی یوسف بن عمر کا قدوری کا ایسے داخل مسجد کے لئے قعود کا حکم دینا اور قیام مکروہ بتانے دلیل ہے اور صحیح نہیں اس میں حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم مذکور کی مزید خلاف ورزی ہے جو ہمارے کسی بھی امام کا قول ہرگز مرگز نہیں ہو سکتا لہذا مقبول نہیں اور ہندیہ اور دُرّ وغیرہ کا مفسرات سے نقل کرنا بھی صحیح نہیں بنا سکتا کہ غیر صحیح نقل کر دینے سے صحیح نہیں بن جاتا۔

تعب ہے کہ امام کی موجودگی کی صورت میں تکبیر سے پہلے حاضرین کے لئے قیام عند الفلاح ہمارے ائمہ کرام کے نزدیک مستحب ہے ہے مگر مستحب خلاف دلیل خاص کے بغیر مکروہ نہیں بن سکتا کما صرح به الشامی وغیرہ تو وقت پر آنوالے کے لئے کیوں مکروہ ہوا؟ اس مبارک اور صحیح حدیث کو بکثرت ائمہ دین نے اپنی اپنی مبارک تصانیف میں باسانید معتبرہ متعدد روایت فرمایا ہے چنانچہ مولانا امام مالک ^{۱۳۶} طبع صحیح، مولانا امام محمد ^{۱۱۱} (یوسفی) مسند امام احمد ^{۲۹۵، ۲۹۶، ۳۰۳} صحیح بخاری ^{۳۰۳} مسند ابن ماجہ ^{۲۳۸} صحیح مسلم ^{۲۳۸} سنن ابی داؤد ^{۱۱۱} (مجیدی) باسانید ترمذی ^{۱۱۱} (صحیح) ابن ماجہ ^{۲۳۸} (صحیح) شرح السنۃ ^{۲۳۸} وغیرہ میں بکلمات متقاربہ ہے والنظم من البخاری وغیرہ عن ابی قتادۃ السلمی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخل احدکم المسجد فلیرکم رکعتین قبل ان یجلس مصنف عبدالرزاق ^{۲۳۸} بخاری ^{۲۳۸} مسلم ^{۲۳۸} میں بایں کلمات متقاربہ بھی ہے اذا دخل احدکم المسجد فلا یجلس حتی یصلی رکعتین۔ اور ابن ماجہ ^{۲۳۸} میں حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مرفوعہ میں بھی یہی

صحیح بخاری ^{۲۳۸} بخاری ^{۲۳۸} مسلم ^{۲۳۸} میں بایں کلمات متقاربہ بھی ہے اذا دخل احدکم المسجد فلا یجلس حتی یصلی رکعتین۔ اور ابن ماجہ ^{۲۳۸} میں حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مرفوعہ میں بھی یہی

ان یکبر فرای رجلا باد یا صمدہ من الصف فقال عباد اللہ تسون

صفوفکم او یخالفن اللہ بین وجوہکم۔ رواہ مسلم

میں حضور ہماری صفیں تیر کی طرح سیدھی فرماتے تھے یہاں تک کہ خیال فرمایا کہ ہم کھڑے ہو کر ایک روز تشریف لائے
یہاں تک کہ قریب تھا کہ تکبیر کہیں کہ ایک شخص کا صف سے سینہ باہر نکلا ہوا ملاحظہ کیا تو فرمایا کہ اللہ کے بندوں
صفیں برابر کرو ورنہ تمہارے اندر اللہ تعالیٰ اختلاف ڈال دے گا۔

یخالفن اللہ ——— عمنی لکھتے ہیں :-

ای یحولھا علی ادبارکم ویستھما علی صورہ بعض الجولان کا حکم، مثلاً والمراد

بالوجوہ الدہات او وجوہ قلوبکم ای ————— وفیہ غایۃ

التهدیۃ والتوبیخ ای واللہ لا ید من احدهما الامرین لتسویۃ صفوفکم

اور ان اللہ تعالیٰ یخالف بین وجوہکم۔

اس سے علاوہ احادیث اس باب میں وارد ہیں جو اہل علم سے پوشیدہ نہیں جو کم از کم اس کے سنت ہو کہ ہونے پر دلیل
ہیں۔ بر خلاف اس کے کئی صحیح علی الفلاح کے اوپر کھڑے ہونے کے متعلق کوئی ایک حدیث بھی میری نظر سے نہیں
گزری بلکہ بعض احادیث اس کے مخالف بادیہ النظر میں معلوم ہوتی ہیں۔ مثلاً جب ہم نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہیں
تو حضور ہماری صفوف برابر کرتے ہیں جب برابر ہو جاتی ہیں تب تکبیر فرماتے تھے ——— اور روایت ہے کہ حضور
صغ کے کنارے سے دوسرے کنارے تک جاتے اور ہمارے مونڈے یا سینہ پر دست مبارک پھیرتے۔

الحاصل ہمارے سینوں ائمہ نے صحیح علی الفلاح کے نزدیک کھڑے ہونے کو چوں کہ مستحب کہا ہے اس
لئے اگر صفوف سیدھی ہو جاتی ہیں تو اسی وقت کھڑا ہونا چاہیے اور سیدھی نہ ہوتی ہوں تو اول ہی سے کھڑا ہونا
چاہیے کہ صفوف کے سیدھے نہ ہونے میں کراہت ہے اور صحیح علی الفلاح پر نہ کھڑے ہونے میں کراہت
نہیں ہے۔ اور بہرہ یہ ہے کہ امام باہر سے آئے کہ اس مستحب کے ترک کا بھی ترک نہ ہو لیکن جہاں یہ صورت ہو کہ قراہی
(صفیں) سیدھی کر لیتے ہیں اور حج میں مزدجہ بھی باقی نہیں رہتا وہاں ہی صورت مستحب ہونی چاہیے صحیح علی الفلاح
پر امام اور مقتدی کھڑے ہوں۔

میں مسجد میں حاضر نہیں ہو رہا اپنے ضعف کی وجہ سے اور کتابیں سجد میں ہیں اس لئے اس سے زیادہ تحقیق نہیں
کر سکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

محمد عظیم الرحمن
مسجد جامع منچوری، دہلی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محمد عظیم الرحمن

مسجد جامع منچوری، دہلی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(سوال نمبر ۹) ایک جامع مسجد میں یہ طریقہ رائج ہے کہ نماز کے وقت جب اقامت کہی جاتی ہے تو امام اور مقتدی
بیٹھے رہتے ہیں اور جب مؤذن "قد قامت الصلوۃ" کہتا ہے تو سب کھڑے ہو جاتے ہیں اور فوراً صنف بندی
ہو جاتی ہے۔ کیا اس صورت میں یہ طریقہ درست ہے۔ مدلل جواب مرحمت فرما کر ممنون فرمائیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مستحب تو یہ ہے کہ اگر امام معطل ہو تو جب اقامت کہنے والا صحیح علی الفلاح کہے اس وقت امام اور
مقتدی اٹھیں۔ قد قامت الصلوۃ سے قبل امام تکبیر کہہ دے اور امام باہر سے آتا ہے تو اس صف سے گزرے اس کو
کھڑا ہونا چاہیے اور صفوف کے سامنے سے آتا ہو تو امام کو دیکھتے ہی سب کو کھڑا ہو جانا چاہیے لیکن صفوف کا سیدھا
کرنا سنت ہو کہ ہے۔ سرکار عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی سخت تاکید فرمائی ہے چنانچہ عثمان بن بشیر رضی اللہ
عنه سے روایت ہے کہ :-

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یسوی صفوفنا حتی کانما
یسوی بہ الفلاح حتی رای انا قد عقلنا عنہ ثم خرج یوما فقام حتی کاد



فتاویٰ نور

جلد اول

تصنیف

شیخ الحدیث فیض عظیم مولانا الحاج ابوالخیر محمد نور اللہ صاحب النعمی القادری
بانی دارالعلوم خفیہ فریدیہ بصیر پور

ترتیب و تدوین

استاذ الفقہ و الحدیث حضرت مولانا علامہ الحاج ابوالفضل محمد نصر اللہ صاحب النوری
رحمہ اللہ تعالیٰ

ناشر

شعبہ تصنیف و تالیف دارالعلوم خفیہ فریدیہ
بصیر پور، ضلع اڈکارہ

ش.	مسائل	صفحہ
۵۱۹	بلا تحقیق و ثبوت کامل حرام و مکروہ کہنا اقرار ہے۔	۳۷۳
۵۲۰	قوی گمان ممانعت نہ ہو تو تحقیقات کی ضرورت نہیں۔	۳۷۳
۵۲۱	اطلاق مطلق بجز نفی نہیں ہے۔	۳۷۴
۵۲۲	فرض و حرام ایسی آیت یا حدیث متواتر سے ثابت ہوتے ہیں جو اپنے معنی پر طلب حازم کے ساتھ یقینی طور پر دلالت کرے۔	۳۱۶
۵۲۳	رعایت خلاف کے لئے کام کرنے کے استحباب کے مراتب دلیل مخالف کے قوت و ضعف کے لحاظ سے مختلف ہیں۔	۳۲۲
۵۲۴	ترک مستحب سے کراہت لازم نہیں آتی۔	۳۲۷
۵۲۵	المباحات تصیر طاعات بالنیات الصالحات۔	۳۰۵
۵۲۶	معارضہ خلاف اصل ہے جب تک تطبیق ممکن ہو مگر حکم نہ کیا جائے۔	۲۹۰
۵۲۷	حقیقت ہی اصل ہے جب تک اس سے مانع نہ ہو مجاز کی طرف رجوع نہیں کیا جاتا۔	۲۲۸
۵۲۸	اسماء و عنوانات کا اختلاف جبکہ معنوں و معنی ایک ہو قطعاً مضرت نہیں۔	۳۲۸-۳۲۷
۵۲۹	مقلد اگر معتبر کتابوں کی نقل کے سوا فتوے دے تو اس کے فتوے کو رد کیا جائے۔	۳۳۸
۵۳۰	بدعت حسنہ کی چند قسمیں۔	۳۲۶-۳۲۷
۵۳۱	بدعت سنیہ کی تعریفیں۔	۳۲۶
	متفرقات	
۵۳۲	بھیر و غیرہ سے بد فعل کے ثبوت کے لئے دوا ایسے شاہ ضروری ہیں جنہوں نے فعل بد کا بعینہ شاہ کیا ہو۔	۵۹۲
۵۳۳	بکری وقت مقرر سے پہلے بچہ گرا دے یا بلا عمل ہی دودھ اتر آئے تو وہ دودھ حلال ہے۔	۵۹۳
۵۳۴	بکرے یا مینڈھے کا دودھ اتر آئے تو وہ حلال ہے۔	۵۹۳



کو ناقص بنا دیتی ہے لہذا اس عبادت کا اعادہ عند الشرع مطلوب ہے۔

۸) اساعت: یہ مکروہ تحریمی اور مکروہ تنزیہی کے درمیان گویا برزخ ہے یعنی تحریمی سے کچھ خفہ اور تنزیہی سے کچھ خش۔ لہذا یہ سنت مؤکدہ ب اور نادرا اس کے فاعل

لیکن شریف کو پسند نہیں۔ لیکن نہیں ہوگا۔ ہاں قابل سزائش ہے۔

نہ کرنا بہتر ہے اور کر لینے

بہت وغیرہ پر کوئی دلیل شرع ایک برابر ہو۔ لہذا اس کے ب و عتاب۔

ہے کہ مستحب زیادہ اہم سنت مؤکدہ ہے۔ اور سنت مؤکدہ مزدوری فرض ہے۔ اسی طرح برا مکروہ تنزیہی ہے اور سے بدتر مکروہ تحریمی ہے ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ن اسٹوڈنٹس ہال

ن رورڈ

لے بھی آئے ترک بھی فرمایا ہو۔ اس کا چھوڑ دینا واجب عذاب و عتاب ہے۔ میں مادتا چھوڑنے والا سنتی عذاب اور نادرا چھوڑنے والا سنتی عتاب ہے اور اسی اصطلاح میں اسات بھی کہتے ہیں جو سنت مؤکدہ کے بالمقابل ہے۔

۳) سنت غیرو مؤکدہ: اسی کو سنت زائد بھی کہتے ہیں جس کے بجالانے کی تاکید سنت سے ثابت نہ ہو خواہ حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیشہ اس پر عمل فرمایا ہو یا نہیں۔ اس کو بجالانا ثواب اور چھوڑ دینا اگرچہ مادتا ہو وجہ عذاب نہیں ہاں مورث نفرت و عتاب ہے۔

۵) مستحب۔ جس کی بجا آوری عند الشرع محبوب و پسندیدہ ہو اور اس کا ترک کر دینا عذاب و عتاب کا سبب نہ ہو۔ خواہ اس عمل نے سید کائنات علیہ الصلوٰات والتسلیمات کی عملی زندگی میں باریابی حاصل کی ہو یا نہیں کسی عمل کے مستحب مندوب ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ اس کو ائمہ اسلام یا علماء کرام نے پسند فرمایا ہو اس کا کرنا وجہ ثواب اور نہ کرنا وجہ عتاب و سزائش نہیں۔

نوٹ: یہ پانچوں وہ افعال شرعیہ ہیں جن کی بجا آوری شرع کے نزدیک مقصود و مطلوب و محبوب ہے اور ان کے مقابل پانچ ممنوعات شرعیہ ہیں جن کا ترک عند الشرع مطلوب و محبوب ہے۔

۶) حرام، یہ فرض کے بالمقابل ہے جس کی مانعت بہ نقص قطعی ثابت ہو۔ لہذا اس سے بچنا مزدوری (فرض) ہے۔ اور اس فعل کا مرتکب ہونا خواہ مادتا ہو یا نادرا استحقاق عذاب کو لازم کرتا ہے۔ کیونکہ شرعاً اس کا ارتکاب گناہ کبیرہ اور فسق ہے۔

۷) مکروہ یا تحریمی: وہ ہے جس کی مانعت دلائل شرعیہ سے بطور دلیل قطعی ثابت ہو۔ یہ واجب کے مقابل ہے۔ اس کا فاعل مستحق عذاب اور گناہ گار ہوتا ہے مگر اس کا گناہ حرام سے کم ہے۔ اگر کسی عبادت میں واقع ہو تو عبادت

وَقَالَ الْإِسْلَامُ عَلَى كُلِّ مَسْجِدٍ أَنْ يَكُونَ مَسْجِدًا لِلَّهِ
وَأَنَّ الْإِسْلَامَ عَلَى كُلِّ مَسْجِدٍ أَنْ يَكُونَ مَسْجِدًا لِلَّهِ
وَأَنَّ الْإِسْلَامَ عَلَى كُلِّ مَسْجِدٍ أَنْ يَكُونَ مَسْجِدًا لِلَّهِ

شرح صحیح مسلم

جلد اول

مقدمہ کتاب الایمان، کتاب الطہارۃ، کتاب الخصال، کتاب الصلوۃ

تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی

شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

ناشر

فرید بک ٹال (جسر) ۳۸۔ اردو بازار لاہور

شرح صحیح مسلم

۱۱۰۱

کتاب الصلوۃ

نہ ہو تو جس صفت کے پاس سے امام گھٹے وہ لوگ
کھڑے ہو جائیں۔

علامہ طحاوی لکھتے ہیں:

وإذا حدث العوضات في الإقامة وقد دخل رجل
المسجد فإنه يقعد ولا ينتظر قائما فإنه مكروه
كما في المصنوعات فتستأنف ويقعد منه كراهة
القيام ابتداء الإقامة والناس عند الفاعلون به

جب مؤذن نے اقامت شروع کی اور اس وقت
کئی شخص مسجد میں داخل ہو تو وہ بیٹھ جائیں اور
کھڑے ہو کر انتظار نہ کرے کیونکہ یہ مکروہ ہے
مطراحت اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ اقامت کے
شروع میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اور لوگ اس سے غافل
نہیں۔

حی علی الصلاح پر کھڑا ہونا مستحب ہے اس لیے اس سے پہلے کھڑا ہونا مستحب کے خلاف ہے
اور ماشیہ طحاوی اور اسی طرح عالمگیری میں جو اس کو مکروہ لکھا ہے اس سے مراد مکروہ تنزیہی ہے اور
دراصل یہ قنات اولیٰ ہے۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ مستحب کے ترک یرملا امت نہیں کی جاتی، اس لیے جو لوگ
اقامت کے وقت پہلے سے کھڑے ہو جائیں ان کو الامت نہیں کرنا چاہیے اور شخص کے ساتھ واجب کا
مسائل نہیں کرنا چاہیے، کیونکہ کسی مستحب کو ترک کرنے میں اتنی قیامت نہیں ہے، جتنی کسی مستحب کو واجب قرار
دینے میں قیامت ہے، اور اگر کچھ لوگ حی علی الصلاح پر اٹھنے والوں کو طاعت کریں کہ یہ دیر سے اٹھتے
ہیں اور ان کو اقامت کی ابتداء میں کھڑا ہونا چاہیے تھا تو یہ اور زیادہ مذموم ہے۔

علامہ ابن تہامہ حنبلی لکھتے ہیں:

سبب مؤذن قد قضا صلات الصلوات کہے اس وقت کھڑے ہونا مستحب ہے۔ مگر
علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

امام شافعی اور ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ جب تک مؤذن اقامت سے فارغ نہ ہو اس وقت
تک کسی کا کھڑا نہ ہونا مستحب ہے۔ مگر
امام مالک فرماتے ہیں:

واما قيام الناس حين تمام الصلوة فافضل

۱۔ علامہ حسن بن عمار بن علی شریفی حنفی متوفی ۱۰۶۵ھ، مراقی الفلاح ص ۵۶۶، مطبوعہ مصطفیٰ البانی واولاد مصر ۱۳۵۶ھ
۲۔ علامہ احمد بن محمد بن اسماعیل طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ، مناقب الطحاوی، مراقی الفلاح، مطبوعہ مصطفیٰ البانی واولاد مصر ۱۳۵۶ھ
۳۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المصنف ص ۲۴۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ
۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۶۱، مطبوعہ دار محمد المصطفیٰ کراچی، ۱۴۰۵ھ

جلد اول

